

دوائع تراث الزيدية

تفسير الإمام الهادي

(الجزء الأول)

تأليف

الإمام الهادي

يحيى بن الحسين بن القاسم بن إبراهيم
بن إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن بن الحسن
بن علي بن أبي طالب عليهم السلام

(٢٤٥-٢٩٨هـ)

تحقيق

عبد الكريم جد بان

مَرْوَعَةُ زُأَاتِ الزَّيْدِيَّةِ

تفسير الإمام الهادي

(الجزء الأول)

تأليف

الإمام الهادي

يحيى بن الحسين بن القاسم بن إبراهيم
بن إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن بن الحسن
بن علي بن أبي طالب عليهم السلام

(٢٤٥ - ٢٩٨ هـ)

تحقيق

عبد الكريم أحمد جدبان

حقوق الطبع محفوظة للمحقق

الطبعة الأولى ١٤٣٣هـ / ٢٠١٢م

رقم الإيداع بدار الكتب - صنعاء

(٤٤٠ / ٢٠١٢م)

التنفيذ الطباعي

دار الإمام زيد بن علي

ت (٧٧١٢٢٣٥٧٨)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



مقدمة التحقيق



مقدمة

المؤلف

هو أبو الحسين، يحيى بن الحسين، بن القاسم، بن إبراهيم، بن إسماعيل، بن إبراهيم، بن الحسن، بن الحسن، بن علي، بن أبي طالب عليهم السلام.

أبوه

يحيى، بن الحسين، بن القاسم، بن إبراهيم، بن إسماعيل، بن إبراهيم، بن الحسن، بن الحسن، بن علي، بن أبي طالب عليهم السلام.

أمه

أم الحسن - فاطمة - بنت الحسن، بن محمد، بن سليمان، بن داود، بن الحسن، بن الحسن، بن علي، بن أبي طالب، عليهم السلام.

ولادته

ولد بالمدينة سنة خمس وأربعين ومائتين (٢٤٥ هـ)، وكان بين مولده وبين موت جده القاسم سنة واحدة، وحمل حين ولد إليه، فوضعه في حجره المبارك، وعوّذه وبرّك عليه ودعا له، ثم قال لابنه: بم سميت؟ قال: يحيى. وقد كان للحسين أخ لأبيه وأمه يسمى: يحيى، توفي قبل ذلك، فبكى القاسم عليه السلام حين ذكره، وقال: هو والله يحيى صاحب اليمن. وإنما قال ذلك لأخبار رويت بذكره وظهوره باليمن، وقد ذكرها العباسي المصنف لسيرته عليه السلام^(١).

(١) الإفادة/ ١٢٩.

صفته:

كان أسدياً، أنجل العينين، واسع الساعدين غليظهما، بعيد ما بين المنكبين والصدر، خفيف الساقين والعجز كالأسد^(١).

وكان موصوفاً من أيام صباه بفضل القوة والشدة والبأس والشجاعة. ومما حكى من قوته وشدته: أنه كان يأخذ الدينار بيده فيؤثر في سكتته^(٢) بإصبعه ويمحوها.

ومن الحكاية المشهورة عنه أنه كان له على رجل حق قبل أن يلي الأمر، فهاطله وامتنع من توفيته، فحرّده^(٣) عليه يوماً، فأهوى إلى عمود حديد فلواه في عنقه، ثم سواه وأخرج عنقه منه.

وحدثني أبو العباس الحسني رحمه الله، عن محمد بن علي بن سليمان الرسي، عن ابن لمحمد بن القاسم عليه السلام، أن يحيى عليه السلام كان غلاماً حَزَوْرًا^(٤) بالمدينة، وكان طيب نصراني يختلف إلى أبيه الحسين بن القاسم، على حمار له يعالجه من مرض أصابه، فنزل عن الحمار يوماً وتركه على الباب، فأخذ يحيى عليه السلام الحمار وأصعده على السطح، فلما خرج الطبيب لم يجد الحمار، فقليل له: صعد به يحيى السطح، فسأله أن ينزله، فمن المثل السائر: إنما ينزل الحمار من صعد به. فأنزله وقد دميت بنانه، فبلغ ذلك أباه فزجره وخاف عليه أن ترمقه العيون.

وحكى أبو العباس رحمه الله، عن بعض من ورد تلك الناحية من العرب أن يحيى عليه السلام كان يدخل السوق بالمدينة وهو حَدَثٌ في أوان البلوغ، وقد

(١) الإفادة/ ١٣٠.

(٢) السكة: الكتابة المضروبة على الدنانير والدرهم.

(٣) حرّده: غضب.

(٤) الحزور: الغلام القوي.

امتاروا^(١) من موضع، فيقول: ما طعامكم هذا؟ فيقال: الحنطة. فيدخل يده في الوعاء فيأخذ منها في كفه ويطحنه بيده، ثم يخرجها فيقول: هذا دقيق. يُري شدته وقوته^(٢).

عاش في عهد الدولة العباسية، وعاصر جعفر المتوكل الذي قتل سنة (٢٥٢هـ)، والمعتز بن جعفر المتوكل، المتوفى سنة (٢٥٥هـ)، ومحمد المهدي، المتوفى سنة (٢٥٦هـ)، وأحمد بن جعفر بن المتوكل، المتوفى سنة (٢٧٩هـ)، وأحمد المعتضد بن أبي أحمد الواثق، وبويع الإمام الهادي عليه السلام في عصره، والمعتضد هذا توفي سنة (٢٨٩هـ)، ثم ولده علي المكتفي بن أحمد المعتضد، المتوفى سنة (٢٩٥هـ)، وجعفر بن أحمد المقتدر، المتوفى سنة (٣٢٥هـ).

فقد عاصر كما ترى تسعة من ملوك بني العباس، لأنه توفي سنة (٢٩٨هـ).

أولاده:

- ١- محمد المرتضى، ٢- أحمد الناصر، ٣- فاطمة، ٤- زينب، أمهم فاطمة، بنت الحسن، بن القاسم، بن إبراهيم، ٥- الحسن، أمه صبنعانية.

مشائخه:

- أبوه الحسين، بن القاسم، بن إبراهيم.
- عمه محمد، بن القاسم، بن إبراهيم.
- عمه الحسن، بن القاسم، بن إبراهيم.
- أبو القاسم البلخي، عبد الله، بن أحمد بن محمود، الكعبي.
- أبو حازم، القاضي.

(١) امتاروا: اشتروا الميرة.

(٢) الإفاذة / ١٢٩ - ١٣٠.

تلامذته:

- ١- عبد الله، بن الحسين، بن القاسم (أخوه).
- ٢- أبو جعفر محمد بن عبيد الله العباسي العلوي.
- ٣- علي، بن محمد، بن عبيد الله، العلوي.
- ٤- محمد، بن سليمان الكوفي.
- ٥- محمد، بن سعيد، بن يوسف البركي.
- ٦- علي، بن سليمان الكوفي.
- ٧- عبد الله، بن أحمد التميمي.
- ٨- عبد الله، بن عمر الممداني.
- ٩- أبو سلمة يحيى، بن عبد الله النقوي.
- ١٠- علي، بن العباس الحسني.
- ١١- أبو الحسن علي، بن أحمد، بن أبي حريصة.
- ١٢- الفضل، بن العباس الأنصاري.
- ١٣- محمد، بن يحيى، بن الحسين. (ابنه)
- ١٤- أحمد، بن يحيى، بن الحسين. (ابنه)
- ١٥- إسحاق، بن إبراهيم.

الإمام الهادي في التنبؤات

عن علي عليه السلام قال: يا أيها الناس سلوني قبل أن تفقدوني، يا أيها الناس أنا أعلم الناس صغاراً، وأعلمهم كباراً، يا أيها الناس إن الله تبارك وتعالى بنا فتح

وبنا ختم، أيها الناس إنها ما تمر فتنة إلا وأنا أعرف سائقها وناعقها، ثم ذكر فتنة بين الثمانين والمائتين، فيخرج رجل من عترتي اسمه اسم نبي يملأ الأرض عدلاً كما ملئت جوراً، يميز بين الحق والباطل، ويؤلف الله قلوب المؤمنين على يديه، كما يتألف قزح الخريف، انتظروه في الأربع والثمانين ومائتين في أول سنة واردة وأخرى صادرة^(١).

قال محمد بن علي العلوي، عن محمد بن سليمان، عن عثمان، عن محمد الكوفي، عن عباد بن يعقوب، عن محمد بن فرات، قال: سمعت زيد بن علي رحمه الله تعالى يقول: قال علي بن أبي طالب عليه السلام: دعوتكم إلى الحق فتوليتهم، وضربتكم بالدرّة فأعيتهموني، أما إنكم ستليكم ولادة لا يرضون منكم بهذا، يعذبونكم بالسوط والحديد، إن من عذب الناس في الدنيا عذبه الله في الآخرة، وآية ذلك أن يأتيكم صاحب اليمن حتى يدخل بين أظهركم فيأخذ العمال وعمال العمال، رجل منا أهل البيت فأنصروه فإنه يدعو إلى الحق^(٢).

وقال محمد بن علي العلوي، عن محمد بن سليمان، عن علي بن أحمد القطان الكوفي، عن عمر بن الوليد، بإسناد رفعه إلى محمد بن علي باقر العلم قال: إذا قتل أهل مصر أميرهم وظهر البيهاني باليمن فإنه يملأ الأرض عدلاً، أو شبيهاً بهذا، وقد قتل أهل مصر أميرهم سنة ثمانين ومائتين^(٣).

وقال محمد بن علي العلوي، عن محمد بن سليمان، عن عبد العزيز بن مروان،

(١) سيرة الهادي / ٣١.

(٢) سيرة الهادي / ٢٩.

(٣) كان خمارويه بن أحمد بن طولون أميراً على مصر سنة ثمانين ومائتين، وقد قتل قبيلة في دمشق سنة اثنتين وثمانين ومائتين. انظر تاريخ الطبري ٤٢/١٠ ط دار المعارف، كتاب الولاة، كتاب القضاة للكندي / ٢٤١ ط بيروت ١٩٠٨.

عن أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب عليهم السلام: أول ما يأتيكم الفرج من قبل اليمن وقد قال فيه ابن عقيب الشاعر شعراً:

وكان الله قد شدّه	عدا قومٌ على ملك
أن يسترجموا عقده	ولا بد لأهل البيت
واستوفت لها العدة	إذا مضت الماتان
فقد انقضت المدة	وعشر بعد سبعين
فهيأنا لها العدة	وجاءتنا أمارات
يُ بعد البأس والشدة	إذا ما خرج الهاد
رأه طاوياً صعدة	في الله عينا من
وأشياخ ذوي نجدة	بفتيان مصاليت
عن الإسلام مُرتدة	يلقى أمة حادت

وقال أيضاً:

وقتل بني بنت النبي بكدح	ألا يا لقومي لليباض المصْبَح
على قوم إدريس بجذع وقرح	وللحرب لا تسري وقد طال شرها
ولا تعجلا إن العجول منوح	ألا قل لإدريس ويحيى تربصا
وفي أربع من ذاك أمر مصرح	ففي سنة الثنتين ما أنت عارف
ملححة من ضرع حمراء صدح	كما صرحت من جند المحض دعوة
ومن عقد ستين فسب ستطرح	إذا ما مضت الماتان من نص أحد
إذا أسرفت فيكم سلاطين جُمع	فإن ليحيى دولة تعرفونها
تمادى بهم في الغي جرم مطرح	عن الحق لا يدرون كيف طريقه
ولم يلحقوا إلا بذكر مطروح	وذلك إن عشتم فسوف ترونه
ويُظهر عدلا من شريف مُبرح	فيحيى يقيم الحق لا شيء غيره

يَذِيبُ بِدِينِ اللَّهِ حَذُو نَبِيهِ كَمَا ذَبَّ آبَاءُ الْكَرَامِ الْمَسِيحِ
يَقُومُ بِهِ حَزْبُ الْإِلَهِ وَشِيعَةِ غَطَّارِفَ أَمْثَالِ الْأَهْلَةِ نُضَحِ
وَسَوْفَ لِعَمْرِي تَعْلَمُونَ مَقَالَتِي إِذَا مَا رَأَيْتُمْ فَارِسَ الْحَرْبِ يَذِيحُ^(١)

وقال ابن حجر العسقلاني شارح صحيح البخاري عند شرح حديث «لا يزال هذا الأمر في قريش ما بقي منهم اثنان»: (... ويحتمل أن يكون بقاء الأمر في قريش في بعض الأقطار دون بعض، فإن بالبلاد اليمنية وهي النجود، منها طائفة من ذرية الحسن بن علي لم تنزل مملكة تلك البلاد معهم من أواخر المائة الثالثة ... وكبير أولئك أي أهل اليمن يقال له: الإمام، ولا يتولى الإمام فيهم إلا من يكون عالماً متحريراً للعدل ... الذي في مصر لا شك في كونه قرشياً، لأنه من ذرية العباس، والذي في صعدة وغيرها من اليمن لا شك في كونه قرشياً^(٢) .

أقول: وفي هذا إشارة واضحة للإمام الهادي عليه السلام، الذي ظهر في اليمن في أواخر المائة الثالثة سنة (٢٨٤هـ).

علمه:

في ذلك البيت الزاخر بالعلماء، كانت نشأة الإمام الهادي، وعلى يد والده المحدث العابد وأجماهم الفقهاء، كانت دراساته الأولى. ولا نقول لنا المصادر في أي سن حفظ هذا الفتى القرآن الكريم، ولا في أي سن ألم بعلوم القرآن والسنة. إلا أن المكانة العلمية التي وصل إليها فيما بعد، تجعلنا نقول إن ذلك الفتى ولا شك قد حفظ القرآن الكريم في وقت مبكر من صباه، ولا شك أن والده المحدث الفقيه قد

(١) سيرة الهادي/ ٣١-٣٣. والثلاثة الأبيات الأول من قوله: ألا يا لقومي ... موجودة في مقاتل الطالبين/ ٤٥٩. منسوبة لماتف هتف بها حل مياه غطفان، ليلة قتل الحسين الفخي.

(٢) فتح الباري ١٣/ ١٠٠-١٠١.

أدرك نبوغ ابنه واستعداداته الفذة، فاحتواه برعايته وتهذيبه وتعليمه. فلقد كان هو أستاذه الأول الذي تعلم منه علوم القرآن، واغترف من فيض السنة، التي كانت تملاً نفسه وعقله، وأخذ منه الفقه الغزير الذي ورثه عن آبائه، ثم كان أستاذه الثاني عمه العالم النحرير^(١) محمد بن القاسم الذي لعله قد لمح نبوغ ابن أخيه وتفوقه، فشمله بعنايته وأغدق عليه من علمه وفقهه، وكذلك بقية أعمامه الذين تعلم على أيديهم.

ثم يعم وجهه صوب مدينة الرسول صلى الله عليه وآله وسلم التي كانت عامرة بالفقهاء والمحدثين، وأخذ يقعد إلى العلماء سواء من آل البيت أو غيرهم، ويلتهم ما عندهم من علوم القرآن والسنة. ثم كانت رحلته إلى العراق التي سبق أن رحل إليها جده الإمام القاسم، ثم عمه محمد بن القاسم، والتي كان يرحل إليها كل راغب في تحصيل أصول الدين وعلوم العقائد، فقد كانت العراق موطن الفرق المختلفة، وكما ذهب الإمام زيد قبل ذلك إلى هناك، والتقى بواصل بن عطاء شيخ المعتزلة، وتذاكر معه تلك العلوم، كذلك صنع الإمام الهادي عندما ذهب إلى العراق ليقف على مختلف الآراء في أصول الدين، وهناك التقى بأحد شيوخ المعتزلة وهو أبو القاسم البلخي ودرس على يديه علم الكلام، وكما كانت المدينة المنورة موطناً لفقه الكتاب والسنة، كانت العراق تعتبر موطناً لفقه الرأي، ولعل الإمام الهادي التقى هناك باتباع الإمام أبي حنيفة وأخذ عنهم وتذاكر معهم، ولقد جاءت بعد ذلك آراء الإمام الهادي في علم الكلام مشابهة لآراء المعتزلة، كما جاءت كثير من آرائه الفقهية مشابهة لأقوال الأحناف.

بعد أن درس علوم القرآن والسنة في بيته، ثم في مدينة الرسول صلى الله عليه وآله وسلم، رحل إلى العراق ليقف على ما فيه من فقه الرأي وعلوم العقائد.

(١) المحل: الحقائق الوردية ٢ / ١٩.

والآن نعود إلى القول بأنه بعد تلك الفترة التي قضاها في العراق عاد إلى المدينة المنورة، وإلى مسقط رأسه، عاد إلى أبيه وعمومته، وقد أصبح الآن ذلك الشاب الفقيه العابد الذي يشار إليه بالبنان، يقول المحلل عن نشأته تلك: وكان قد نشأ على العلم والعبادة حتى صار بمنزلة الطبع، ونال من العلم مثالا لم يعلم أن أحداً من المشهورين أدركه في وقت إدراكه^(١). وقد سبق أن أشرنا إلى أنه بدأ التأليف وله من العمر سبع عشرة سنة.

فأما تقدمه في العلم، فاشتهاره يغني عن تفصيله، ومن أحب أن يعرف تفصيله فليُنظر في كتبه وأجوبته عن المسائل التي سئل عنها، ووردت عليه من البلدان، نحو كتاب (الأحكام)، و(المنتخب)، وكتاب (الفنون)، وكتاب (المسائل)، و(مسائل محمد بن سعيد)، وكتاب (التوحيد)، وكتاب (القياس).

وحدثني أبو العباس الحسني رحمه الله عن الفضل بن العباس، أنه سمع محمد بن يحيى المرتضى رضي الله عنه أو غيره يقول: إن يحيى بن الحسين عليه السلام بلغ من العلم مبلغا يختار عنده ويُصنّف وله سبع عشرة سنة.

وحدثني رحمه الله عن أبي جعفر محمد بن العباس الحريري الفقيه، أنه سمع علي بن العباس الحسني رحمه الله تعالى يقول: إنه سمع أبا بكر بن يعقوب عالم أهل الرأي^(٢) وحافظهم، يقول - حين ورد عليه باليمن -: قد ضل فكري في هذا الرجل - يعني: يحيى بن الحسين عليه السلام - فأني كنت لا أعترف لأحد بمثل حفظي لأصول أصحابنا، وأنا الآن إلى جنبه جَدَّع، بينا أجاريه في الفقه وأحكى عن أصحابنا قولاً، إذ يقول: ليس هذا يا أبا بكر قولكم، فأزأده، فيخرج إلي المسألة من

(١) المحل: الحدائق الوردية ٢ / ١٤، ١٥، والهاروني في الإفادة / ٦٣.

(٢) يعني بأهل الرأي: الحنفية، سموا بذلك لكثرة اعتناهم على القياس.

كتبنا على ما حكى وادعا، فقد صرت إذا ادعا شيئاً عنا أو عن غيرنا لا أطلب معه أثراً.

وحدثني رحمه الله قال: دخلت الري سنة اثنتين وعشرين وثلاثمائة، وكنت اترحم إلى شيخ العلوية وعالمها أبي زيد عيسى بن محمد العلوي رحمه الله - من ولد زيد بن علي عليه السلام - وإلى غيره من ابن أبي حاتم وآخرين، وحضرت مجلس النظر لأبي بكر الخطاب فقيه الكوفيين وحافظهم، فجريت مع من حضر في مسائل النظر، فقال: ما قرابة ما بينكم وبين أصحاب اليمن من أولاد يحيى بن الحسين وأولئك الأشراف؟ فقلت له: كان يحيى بن الحسين من أولاد إبراهيم بن الحسن بن الحسن. ونحن من ولد داود بن الحسن بن الحسن، وداود وإبراهيم أخوان، فنحن وهم بنوا الأعمام، ولكن أم يحيى بن الحسين كانت عمّة جدي. قال: علمت أن هذا عن أصل، وكان يعجبه كلامي.

ثم أنشأ يحدث، قال: كنا عند علي بن موسى القمي فذكر له خروج علوي باليمن يدعي الإمامة، فقال: حسني أم حسيني؟ فقيل: بل حسني، ويقال: إن له دون أربعين سنة، فقال: هو ذاك الفتى، هو ذاك الفتى. مرتين، فقلنا: من هو؟ قال: كنا في مجلس أبي خازم القاضي يوم الجمعة، فدخل شاب له رَوَاء ومنظر فأخذته العيون ومَكَّنُوهُ، فجلس في غمار الناس، فما جرت مسألة إلا خاض فيها وذكر ما يختاره منها ويحتج وينظر، فجعلوا يعتذرون إليه من التقصير، ثم أسرع النهوض، فقيل لأبي خازم: هذا رجل من هل الشرف من ولد الحسن بن علي عليه السلام، فقال الناس: قد علمنا أن ما خالط قلوبنا من هيئته لمترلة له. فاجتهدنا أن نعرف مكانه وسألنا عنه فلم نقدر عليه.

فلما كانت الجمعة الثانية، اجتمع الناس وكثروا شوقاً إلى كلامه ورجاء أن يعاودهم، فلم يحضر، فتعرفنا حاله فإذا ذلك تخوفاً داخله من السلطان، فكان أبو

خازم يقول: إن يكن من هؤلاء أحد يكون منه أمر فهذا. ثم عاود علي بن موسى فقال: ألم أقل: إن العلوي هو ذاك الفتى، قد استعلمت فإذا هو ذاك بعينه.

وحدثني رحمه الله، عن علي بن سليمان أنه قال: حضرنا إملاء الناصر الحسن بن علي عليه السلام في مصلى آمل فجرى ذكر يحيى بن الحسين عليه السلام، فقال: بعض أهل الرأي - وأكثر ظني أنه أبو عبد الله محمد بن عمرو الفقيه - كان والله فقيها. قال فضحك الناصر، وقال: كان ذاك من أئمة الهدى^(١)!!

وحدثني أبو العباس الحسني رحمه الله، عن أبي عبد الله اليميني رحمه الله قال: كنت أسمع الهادي عليه السلام كثيراً يقول: أين الراغب؟! أي من يطلب العلم؟! إنما يبيننا مجاهد راغب في فضله! متحيز ما عند الله لأهله، ولعمري إنه لأكبر فروض الله على عبده، وأحق ما كان من تقدمه يده، ولكن لو كان مع ذلك رغبة في العلم وبحث عنه، لصادفوا من يحيى بن الحسين علماً جماً.

وقال أحمد بن يحيى: إنه سمع الهادي عليه السلام يقول: قد عَفَنَ العلم في صدري، كما يعفن الخبز في الجرة إذا طرح بعضه على بعض في جرة ثم لم يقلب.

وكان عليه السلام ابتداء بتأليف كتاب (الأحكام) بالمدينة، ولما انتهى إلى باب البيوع اتفق خروجه إلى اليمن، واشتغاله بالحروب، فكان يملئ بعد البيوع على كاتب له كلما تفرغ من الحرب، وكان قد هَمَّ بأن يفرغ ويكثر من التفرغ، فحالت المنية بينه وبين ذلك عليه السلام^(٢).

(١) الإفادة/ ١٣١-١٣٤.

(٢) الإفادة/ ١٣٩-١٤٠.

مؤلفاته،

- الأحكام في الحلال والحرام. (في الفقه) طبع.
 - المنتخب. (في الفقه) طبع.
 - الفنون. (في الفقه) طبع.
 - مجموع كتب ورسائل. (في العقيدة والتشريع والأخلاق والفقه). طبع
- يتضمن الآتي:

١. كتاب المنزلة بين المنزلتين.
٢. كتاب العدل والتوحيد.
٣. كتاب الجملة.
٤. كتاب أصول الدين.
٥. كتاب جواب لأهل صنعاء.
٦. كتاب البالغ المدرك.
٧. كتاب الديانة.
٨. كتاب المسترشد.
٩. كتاب الرد على أهل الزيع من المشبهين.
١٠. كتاب تفسير الكرسي.
١١. كتاب العرش والكرسي.
١٢. كتاب الرد والاحتجاج على الحسن بن محمد بن الحنفية.
١٣. كتاب الرد على المجبرة القدريّة.

١٤. كتاب الرد على سليمان بن جرير.
١٥. كتاب إثبات النبوة.
١٦. كتاب ذكر خطايا الأنبياء عليهم السلام.
١٧. كتاب تثبيت إمامة علي عليه السلام.
١٨. كتاب الرد على من زعم أن القرآن ذهب بعضه.
١٩. كتاب معاني السنة.
٢٠. كتاب القياس.
٢١. كتاب الحشية.
٢٢. كتاب المنتزع من سياسة النفس.
٢٣. كتاب مسائل أبي القاسم الرازي. جزءان.
٢٤. كتاب مسائل الحسين بن عبد الله الطبري.
٢٥. كتاب مسائل المرتضى.
٢٦. كتاب مسائل علي بن محمد العلوي.
٢٧. كتاب مسائل محمد بن عبيد الله العلوي، ومسائل أخرى. وقد تضمنها
ومسائل أخرى غيرها كتاب بعنوان: المجموعة الفاخرة، بتحقيق
الاستاذ علي بن أحمد الرازحي. وهو مجموع كتب ورسائل الامام الهادي.
٢٨. كتاب تفسير القرآن الكريم، ستة أجزاء.
٢٩. كتاب معاني القرآن تسعة أجزاء.
٣٠. كتاب الفوائد، جزءان.
٣١. كتاب أبناء الدنيا.

٣٢. كتاب الولاء.
 ٣٣. جواب القمي.
 ٣٤. مسائل ابن سعد (ولعله ابن سعيد).
 ٣٥. مسائل نصارى نجران.
 ٣٦. كتاب بوار القرامطة.
 ٣٧. مسائل أبي الحسين.
 ٣٨. كتاب الرد على الإمامية.
 ٣٩. كتاب الإرادة والمشقة.
 ٤٠. كتاب الرضاع.
 ٤١. كتاب المزارعة.
 ٤٢. كتاب أمهات الأولاد.
 ٤٣. كتاب العهد.
 ٤٤. مسائل محمد بن سعيد.
 ٤٥. كتاب النهي.
- وقد ذكر الإمام عبد الله بن حمزة^(١) خمسة وثلاثين كتابا. وقال: وتركتنا قدر ثلاثة عشر كتابا لم نذكرها كراهة التطويل، وهي عندنا معروفة موجودة.
- وقد جمع العلامة ابن أبي النجم كتابا سماه «درر الأحاديث النبوية» جمع فيه أحاديث الأحكام والمنتخب مطبوع.

جهاده

بعد وفاة الإمام القاسم عليه السلام بأربع سنين تمكن أحد دعائه وهو الحسن بن زيد من تأسيس أول دولة زيدية في طبرستان سنة (٢٥٠هـ) وبعد وفاته سنة (٢٧٢هـ) خلفه عليها أخوه محمد بن زيد، ولم يقدم أي منهما على إدعاء الإمامة لنفسه، وإنما اكتفى كل منهما بأن لقب نفسه بالداعي، فلم يكن رجال أهل البيت وقتها قد عثروا على الرجل الذي يخلف الإمام القاسم عليه السلام، وبالرغم من أن الإمام القاسم عليه السلام عند وفاته خلف عددا من الأبناء كان على رأسهم العالم الفقيه محمد بن القاسم عم الإمام الهادي، والمحدث الحافظ الحسين بن القاسم والد الإمام الهادي، إلا أن أيّاً منهم لم يجد في نفسه أنه أهل لهذه المكانة الخطيرة، ومن ثم لم يقدم على ادعائها.

وعندما جاء الإمام الهادي ونشأ بينهم تلك النشأة المميزة ادركوا جميعاً أن هذا الفتى يتمتع بخصائص واستعدادات تؤهله لشن يقوم بدور خطير. وعندما بلغ الخامسة والثلاثين من عمره وجددهم يطلبون إليه أن يمد يده لليباعوه إماماً معترفاً به، خليفة لجده القاسم رحمه الله.

كان نابغا منذ صغره، ومميزاً بين أقرانه، وعندما شب وبلغ مبلغ الرجال، ازداد ذلك النبوغ بروزاً، وذلك التميز وضوحاً، حتى غدا بينهم وهو أرجحهم عقلاً، وأغزرهم علماً، وأكثرهم فقهاً، وأشدّهم غيرة على دين الله، واستعداداً لبذل كل شيء في سبيله، وقد عاش بينهم فخبروه وعرفوا مدى ورعه وتقواه، وخشيته لله، وكثرة تعبد^(١). وخالطوه فوجدوه متواضعاً بسيطاً، يسلم على كل من مر به صغيراً كان أو كبيراً، ويعود المريض حتى من خدم أصحابه، وناداه يوماً أحد أصحابه:

(١) الخلدائق الوردية ٢ / ١٨.

بالسيد، فقال له: « لا تعد تقول هذا مرة أخرى، فإنها السيد الله، وإنها أنا عبد ذليل »^(١)، وعاملوه فوجدوه كريماً بها معه، لا يمكس عنهم شيئاً، شهها، إذا استجدوا به يفتديهم بكل شيء، وكان عطوفاً عليهم، شديد الرفق بهم.

وقد بعث بعد ذلك وهو في اليمن قصيدة عتاب لبني عمه في الحجاز، تقتطف منها بعض الآيات التي تكشف عن قدر من تلك الخلال التي كانوا يعرفونها فيه وهو بينهم، إذ يقول فيها:

ألم تعلموا أني أجود بمهجتي	ومالي جميعاً دونكم وأدافعُ
وأنى لكم عند المكارم والعلی	وأحمي على أحسابكم وأرادع
ولست وبيت الله أذخر عن أخ	إذا نلت ما فيه الغنى والمنافع
ألم تفهموني في بُدي أموركم	وفي صغر مني وإذ أنا يافع
وإني لأحمي أن أبيت بغبطة	بطينا وجاري مقتر وهو جائع
فلا تسرعوا في الظن فيَّ بأنني	ذخرت كنوزاً فالظنون تسارع
فلست إذا أعطيت أبقى بقية	ولست إلى ما لا يحل أطالع

إلى أن يقول:

فقد عشت فيكم أعصراً بعد أعصر	بذولا لمالي إن حوى المال جائع
أبعد مشيب الرأس والعقل والنهى	صبوت إلى الأموال إني لطامع
فلو أن أرض الله طراباً سرها	وأمانها أضحت حوتها الأشجاع
لجذت بها والله قولة صادق	لبعضكم صدري بذلك واسع ^(٢)

وكان فصيحاً إذا تحدث إليهم، مؤثراً إذا وعظهم، يقول عنه مؤلف سيرته وهو

(١) سيرة الهادي / ٥٣.

(٢) سيرة الهادي / ٣٠٣ - ٣٠٤.

يتحدث عن دخوله اليمن، لتأسيس الدولة وبداية الجهاد: «ثم ابتدأ فخطب خطبة عظيمة بليغة، فحمد الله تعالى وأثنى عليه، وصلى على النبي صلى الله عليه وآله وسلم، وذكرهم بالله ووعظهم بمواعظ كثيرة، فرأيت الناس وبهم رجة وهم يكونون من كلامه ومواعظه، ويضجون كما يضج الحجاج عند بيت الله الحرام»^(١).

وكان قوي الشخصية مهيباً، وذا شجاعة نادرة، ولم يكن يورق مضجعه إلا تحفزه الدائم لتحقيق قول الله سبحانه: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ [آل عمران: ١١٠]^(٢).

وسمعت الإمام الهادي يوماً يقول: «والله الذي لا إله إلا هو وحق محمد ما طلبت هذا الأمر، وما خرجت اختياراً، ولا خرجت إلا اضطراراً لقيام الحجة عليّ، ولوددت أنه كان لي سعة في الجلوس ... لم يمنعني ترك الفكر في هذا الأمر حتى ناظرت نفسي فيه طويلاً، فما وجدت إلا الخروج أو الكفر بما أنزل الله على محمد صلى الله عليه وآله وسلم»^(٣).

وكان يقض مضجعه الحال التي وصلت إليه بلاد الإسلام، وما أكل إليه أمر خلفاء المسلمين من انحراف عن هدى الكتاب والسنة، وتضييعهم لحقوق المسلمين، وتكيلهم بكل من يرفع صوته بكلمة الحق، أمراً بمعروف أو ناهياً عن منكر، من العلماء الصادقين.

نجد ذلك في إحدى رسائل الإمام الهادي عليه السلام التي بعثها إلى أحد بني

(١) سيرة الهادي / ٤١.

(٢) الإمام الهادي / ١٢١ - ١٢٤.

(٣) سيرة الهادي / ٥٢.

عمومته يدعو فيه إلى مبايعته والخروج معه، يقول فيها: «هلموا إلى الأمر بالمعروف الأكبر، والنهي عن الظالم والمبكر، هلموا إلى أخلاق المسلمين، والاعتداء بمن مضى من الأئمة المجاهدين، هلموا إلى نصر الله ونصر الحق والمحقين، هلموا إلى جهاد الفسقة الظالمين، من أهل قبلكم من جابرتهم؟! ألستم ترون عباد الله المخلصين إلى دينكم مقتولا؟! وإلى الحق الذي أنزل على نبيكم مخذولا؟! وحكم الكتاب معطلا بينكم؟! وإن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر معدوم فيكم؟! يرتع أعداء الله في جني أموال المسلمين، قد أمنوا من تغييركم عليهم، ويشوا من نكايتكم فيهم، ويسطوا أيديهم عليهم، وحكموا بحكم الشيطان فيهم، يذبحون أبناءهم، ويستحيون نساءهم، وفي ذلكم بلاء من ربكم عظيم، حرموهم فيهم، واصطفوا مع ذلك أموالهم، وأجاعوا بطونهم، وأعروا ظهورهم، وأضاعوا سبلهم، وأخافوهم على أنفسهم، يخبئون أموالهم، ويقتلون رجالهم، يمنعونهم النصف، ويسمونهم الخسف، هتكا للحريم، وتمردا على الله العظيم! نهارهم دائبون في إخال الهدى والحق، وليلهم في التلذذ والطرب والفسق، فراعنة جبارون، وأهل خيلاء فاسقون، إن استرحوا لم يرجعوا، وإن استنصفوا لم ينصفوا! وإن حكموا لم يعدلوا، وإن قالوا لم يصدقوا! إن عاهدوا نقضوا، وإن أؤتمنوا غدروا! وإن قالوا كذبوا، وإن أقسموا حثوا! قد قتلوا الكتاب والسنة، وأظهروا المنكر والبذعة، وخالفوا ما بعث الله به الرسل ... وحكموا بغير ما حكم الكتاب المنزل، أضداد الحق والمحقين، أولياء الباطل والمبطلين ... وهم في ذلك يدعون أنهم أئمة المسلمين، وقادة المؤمنين، وخلفاء الواحد الكريم»^(١).

فلم يكن الإمام الهادي عليه السلام من بد - أمام تلك الحال - إلا أن

يقوم بواجبه في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وإلا أن يليي قول الله سبحانه: ﴿وَلَتَكُنَّ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ (١٠٤: مراء)، وقول رسوله صلى الله عليه وآله وسلم: «من رأى منكم منكراً فليغيره بيده، فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فبقلبه، وذلك أضعف الإيمان»^(١).

ولم يكن أمامه من سبيل للقيام بواجبه ذاك - في مواجهة التكيل بكل من يصدع بكلمة الحق - إلا سبيل الجهاد وشهر السيف في وجوه الظالمين، يقول الإمام الهادي: «والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، لا ينال إلا بالإقدام والتصميم، والنية والاعتزام الكريم، على الجهاد في سبيل الله، وتوطين الأنفس على ملاقات أهل الظلم، فحيث ينال ذلك، ويؤدي فرض الله من كان كذلك، وهو الجهاد في سبيله. وكيف لا يكون للجهاد في سبيل الله فضل على جميع أعمال المؤمنين؟ وبه يطاع اللطيف الخبير، وتقوم الأحكام، ويعز الإسلام، ويأمن الأنام، وينصر المظلوم، ويتنفس المهكوم، وتنجلي الفاحشات، ويعلو الحق والمحقون، ويجعل الباطل والمبطلون، وتشيع البطون الجائعة، وتكسا الظهور العارية، ويتقيد بالكتاب، وترد الأموال إلى أهلها، وتفرق في ما جعل الله من وجوهها، ويأمن الناس في الآفاق، وتفرق عليهم الأرزاق»^(٢).

وهكذا لم يكن له هدف في خروجه إلا إحياء الكتاب والسنة، وإزالة الظلم والمنكر، ورفع راية العدل والإنصاف، وأنه لم يكن ليشهر سيفه إلا في وجه الرافضين لكلمة الحق، الهازئين بالموعظة، المصرين على الانحراف والمعصية.

(١) رواه مسلم عن أبي سعيد الخدري ٢ / ٢١ - ٢٢.

(٢) مجموع كتب ورسائل الإمام الهادي / ٤٠٣ - ٤٠٤.

يقول رحمه الله في الرسالة نفسها التي اقتطفنا منها الفقرات السابقة:

«وبعد رحك الله ووقفك وأعانك، وسدد خطاك، فإني أدعوك إلى كتاب الله وسنة نبيه صلى الله عليه وآله وسلم، وإلى ما أمرني الله أن أدعوك إليه، وأخذ به علي العهد والميثاق، من الأمر بالمعروف الأكبر، والنهي عن التظالم والمنكر، وإلى أن نحل نحن وأنت ما أحل لنا الكتاب، ونحرم نحن وأنت ما حرمه علينا، وإلى الاقتداء بالكتاب والسنة، فما جاء به اتبعناه، وما نهانا عنه رفضناه، وإلى أن نأمر نحن وأنت بالمعروف في كل أمرنا ونفعله، وننهي عن المنكر جاهدين ونتركه، وإلى مجاهدة الظالمين من بعد الدعاء إلى الحق لهم، والإيضاح بالكتاب والسنة بالحجج عليهم، فإن أجابوا فلهم ما للمسلمين، وعليهم ما على المسلمين، وإن خالفوا الحق، وتعلقوا بالفسق، حاكمناهم إلى الله سبحانه، وحكمنا فيهم بحكمه، فإنه يقول سبحانه: ﴿وَقِيلُوا لَهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الَّذِينَ يُلُوا فَإِنْ انْتَهَوْا فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ﴾ [البقرة: ١٩٣].»

وكان يشترط على نفسه في دعوته عدة شروط فكان يقول: «أيها الناس، وبعد: فإني أشرت لكم أربعة على نفسي: الحكم بكتاب الله وسنة نبيه صلى الله عليه وآله وسلم، والأثرة لكم على نفسي فيها جعله الله بيني وبينكم، أوثركم فلا أنفصل عليكم، وأقدمكم عند العطاء قبلي، وأتقدم أمامكم عند لقاء عدوي وعدوكم بنفسي، وأشرت لنفسي عليكم اثنتين: النصيحة لله سبحانه ولي، في السر والعلاية، والطاعة لأمري على كل حالانكم ما أطعت الله، فإن خالفت طاعة الله فلا طاعة لي عليكم، وإن ملت أو عدلت عن كتاب الله وسنة رسوله، فلا حجة لي عليكم، ﴿قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعْتُ وَيُعَذِّبُ اللَّهُ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [يوسف: ١٠٨].»

ولقد قضى الإمام الهادي عمره كله، لتلك الغاية النبيلة التي أعلنها في مبدأ أمره، عاش حياته كلها جهاداً ونصباً، لم يدخر لنفسه فيها درهماً ولا ديناراً، ولم يسع للملك ولا سلطان، وما تناقضت أفعاله مع أقواله يوماً من الأيام، وإنما ظلت حياته كلها نسقاً واحداً، ونغماً صادقا، منذ أن خرج لإعلاء كلمة الحق حتى لقي الله.

وروي عنه أن كان يقول: «والله لوددت أن الله أصلح الإسلام بي، وأن يدي معلقة بالثريا ثم أهوي إلى الأرض فلا أصل إلا قطعاً»^(١)، وكان إذا قتل قتيلاً بيده في معاركه قال: «اللهم لحربهم لك حاربناهم، ولردهم لكتابك قاتلناهم، ومن بعد الدعوة إلى الحق نابذناهم، اللهم فاحكم بيننا وبينهم بالحق وأنت خير الحاكمين»^(٢).

بعد أن بويع الإمام الهادي عليه السلام بالإمامة من قبل آل بيته، بدأ التفكير من فوره في ماذا يصنع؟ ومن أين يبدأ؟ وأي أرض الله هي التي يبدأ منها انطلاقته؟ لتطهير كل أرض الإسلام مما أصابها من فساد وظلم وإنحراف، وقد سبق أن ذكرنا أنه بعد وفاة جده الإمام القاسم عليه السلام بأربع سنين قامت أول دولة زيدية في طبرستان على يد أحد الدعاة، وهو الحسن بن زيد الذي لقب نفسه بالداعي، ثم خلفه عليها أخوه محمد بن زيد، الذي لقب بالداعي الصغير، كما سبق أن أشرنا إلى أن أيأ منهما لم يدع الإمامة لنفسه، لأن آل البيت لم يكونوا قد أجمعوا أمرهم على من يخلف الإمام القاسم عليه السلام بعد وفاته. لذلك فقد كان منطقياً أن تكون طبرستان هي المكان الأول الذي يتجه إليه تفكير الإمام الهادي وأهل بيته، فقد كانوا يعتبرونها دولتهم، وأمرأها دعائهم، لهم فيها كثير من الأنصار والمحيين، وهكذا حزم الإمام الهادي وأبوه وعمومته وبعض غلمانهم أمتعتهم، وتوجهوا

(١) سيرة الهادي / ٤٩.

(٢) سيرة الهادي / ٢٢٦.

صوب طبرستان في موكب مهيب، وهناك تجمعهم الناس حوله وتعلقوا به، وكان مما زاد افتنانهم به تعظيم أبيه وعمومته له، حيث لم يكونوا يخاطبونه إلا بالإمام، وامتلاً الخان الذي نزل فيه بالناس حتى كاد السطح يسقط، وانتشر خبره وعلا صيته مما أدى إلى إنزعاج محمد بن زيد وخوفه أن يخرج الأمر من يده، فأوعز إلى وزيره الحسن بن هشام أن يبعث إلى الهادي بكتاب يخبره فيه بأن ما يجري يوحش ابن عمك، وعندما وصل الكتاب الهادي كان رده عليه: «ما جئنا ننازعكم أمركم، ولكن ذكر لنا أن في هذه البلد شيعة وأهلاً، فقلنا عسى الله أن يفيدهم منا»^(١). ثم رحلوا من فورهم عائدين. يقول المحلي: «وخرجوا مسرعين، وثيابهم عند القصار، وأخفافهم عند الأسكاف، ما استرجعوها»^(٢).

وهكذا لم تسفر تلك الرحلة عن تحقيق الهدف الذي كانوا يؤملون من ورائها، بجعل طبرستان هي نقطة الانطلاق الأولى لتحقيق كل ما كانوا يصبون إليه، إلا أنها عملت ولا شك على تعميق الصلة بينهم وبين أنصارهم وعبيهم هناك، الذين ظلوا على ولائهم للإمام الهادي حتى بعد قيام دولته باليمن، حيث هاجر إليه كثير منهم، وكانوا من أخلص المقاتلين بين يديه، وهم الذي عرفوا بالمهاجرين الطبريين.

وما إن عاد الإمام الهادي وأبوه وعمومته إلى الحجاز من رحلتهم تلك، حتى كان البديل حاضراً في نفوسهم، ولم يكن هذا البديل سوى اليمن التي رنا إليها الإمام الهادي ببصره، وأدرك ببصيرته أنها المكان المناسب الذي يبدأ منها دعوته، ويقيم على أرضها دولته.

وقد كان وراء اختياره هذا ورؤيته تلك، أكثر من عامل، أجدني بحاجة إلى

(١) المحل: الحقائق الوردية / ٢، ١٧.

(٢) المحل: الحقائق الوردية ج ٢، ١٧.

وقفة ألقى فيها الضوء على أهم تلك العوامل التي كانت وراء حماسه لليمن وتوجهه تلقاءها.

ولعل أهم تلك العوامل في حسه، وهو المحدث الفقيه، تلك الآثار التي وردت عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، والتي تتحدث عن فضل أهل اليمن وما اختصهم الله به.

- جاء في تفسير الطبري، في تفسير قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ﴾ (البقرة: ١٩٠) إن المراد بالقوم في الآية هم: أهل اليمن^(١).

- عن ابن عباس قال: بينا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالمدينة إذ قال: الله أكبر الله أكبر، إذا جاء نصر الله والفتح وجاء أهل اليمن، قوم نقية قلوبهم، حسنة طاعتهم، الإيثار بيان، والفقه بيان، والحكمة بيانية^(٢).

- عن ثوبان قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «إني لبعقر حوضي أذود الناس لأهل اليمن أضرب بعصاي حتى يرفض عليهم»^(٣).

- عن عمرو بن عبسة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «خير الرجال رجال أهل اليمن، والإيمان بيان وأنا بيان»^(٤).

- وعن سلمة بن نفيل قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «يطلع

(١) جامع البيان ٦/ ٨٤.

(٢) جمع الزوائد ١٠/ ٥٥.

(٣) صحيح مسلم مع شرح النووي ١٥/ ٦٢، ٦٣.

(٤) جمع الجوامع للسيوطي/ ١٧٤٠ (١٣٧٠٠)، جمع الزوائد ١٠/ ٤٣، ٤٥.

عليكم أهل اليمن كأنهم السحاب هم خير أهل الأرض»^(١).

وثاني تلك العوامل هو وجود متشيعين لآل البيت في اليمن منذ أيام الإمام علي رضي الله عنه حين أسلموا على يديه، وقاتلوا معه يوم صفين^(٢).

ثم كانت بعد ذلك نصيحة ابن عباس للإمام الحسين أن يتجه إلى اليمن بدلاً من العراق، فقد روى الحافظ ابن كثير أن الإمام الحسين عندما عزم على السير إلى العراق، جاءه ابن عباس وقال له: «يا ابن عم إني أنصبر ولا أصبر، إني أخوف عليك في هذا الوجه الهلاك، إن أهل العراق قوم غدر فلا تغترن بهم، أقم في هذا البلد حتى ينفي أهل العراق عدوهم، ثم أقدم عليهم، وإلا فسر إلى اليمن فإن به حصوناً وشعاباً، ولأبيك به شيعة. فقال الحسين: يا ابن عم والله إني لأعلم أنك ناصح شفيق، ولكنني قد أزمعت المسير»^(٣).

يقول الإمام الهادي عليه السلام بعد ذلك في قصيدة بعثها إلى الدعام بن إبراهيم أحد زعماء قبائل همدان بعد أن بايعه وأعلن ولاءه له:

أنهض فقد امكنتنا فرصة اليمن	وَصَلَّ فضائل كانت أول الزمن
وسابقات وإقداما ومكرمة	كانت مع الطاهر الهادي أبي حسن
ويوم صفين والفرسان معلمة	تحوض في غمرات الموت في الجنن
والروع حام ويوم النهروان لكم	والنقع مرتفع بالبيض والحصن
فاتبع من أشياخك الماضين ما سبقوا	إلى تناوله بالمذهب الحسن
ونصرهم لأمر المؤمنين على	محض المودة والإحياء للسنن

(١) مجمع الزوائد ١٠ / ٥١ : قال: رواه أحمد، وأبو يعلى، والبيزار، ورجال رجال الصحيح: ..

(٢) تاريخ الطبري ٥ / ١٨.

(٣) البداية والنهاية.

وقسم فزد شرفاً يعلو على شرف في حي همدان والأحياء من يمن^(١)
والإمام يحيى بن عبد الله الذي خرج أيام الرشيد كان قد قدم صنعاء ومكث
فيها شهوراً متخفياً قبل خروجه، وقد أخذ عنه العلم بعض علمائها، مثل: يحيى بن
زكريا الصنعائي، ويحيى بن إبراهيم^(٢).

وكذلك كان الحال مع الإمام القاسم عليه السلام - جد الهادي - الذي خرج
إلى اليمن أيام شبابه، فآرا من بطش هارون الرشيد، وكانت تصحبه في تلك الرحلة
زوجه التي جاءها المخاض في الطريق وهم في مفازة لا ماء فيها، فولدت غلاماً ثم
ماتت من شدة العطش، ولم يلبث الغلام أن مات على أثرها، وقد ظل الإمام القاسم
عليه السلام بعد ذلك في اليمن حتى بلغه وفاة الرشيد، فعاد إلى الحجاز^(٣).

وعندما خرج الإمام محمد بن إبراهيم طباطبا بالكوفة أيام المأمون أرسل
إبراهيم بن موسى بن جعفر الصادق والياً من قبله على اليمن، وعندما وصل
إبراهيم اليمن سنة (١٩٩ هـ) ناصرته قبيلة بني سعد، وعلى رأسهم بنو فطيمة
إحدى قبائل صعدة، فقاتل بهم بقية القبائل التي عارضته، وقد عرف بعد ذلك في
كتب التاريخ بإبراهيم الجزار، لكثرة من قتل على يديه^(٤)، وبقدر ما ضمن بعد ذلك
ولاء بني فطيمة الدائم للعلوين، إلا أنه أكسب آل بيته عداء كثير من القبائل التي
قتل رجالها. ولم يلبث أمره أن انتهى من اليمن بعد أن تمكن المأمون من إخضاع ثورة
الإمام محمد بن إبراهيم طباطبا والقضاء على أنصاره.

(١) سيرة الهادي / ٣٢١.

(٢) سيرة الهادي / ٣٢١.

(٣) الحدائق الوردية ٢ / ٥.

(٤) الجامع الوجيز / ٢٢، الإكليل ١ / ٤٢٥.

ثم خرج بعد ذلك سنة (٢٠٧هـ) ببلاد عك أحد أولاد عمر بن علي بن أبي طالب، يدعو إلى الرضى من آل البيت، وقد بايعه خلق كثير من أهل اليمن، فوجه المأمون لحربه دينار بن عبد الله - أحد قواده - وبعث يؤمنه، فقبل أمان المأمون وتوجه مع قائده إليه^(١).

كما كان للزيدية علماءها ودعاتها في اليمن قبيل مجيء الإمام الهادي عليه السلام بسنين كثيرة، يقول الجنداري عن أحداث سنة (١٩٧هـ). فيها توفي «الإمام الحافظ الزيدي وكيع بن الجراح في المحرم راجعا من الحج، وهو إمام في الجرح والتعديل وعده الحاكم وغيره من الزيدية»^(٢).

وعن أحداث سنة (٢٠٦هـ) يقول: «وفيها قتل العلامة الزيدي، عبد الملك بن عبد الرحمن الأبنائي الذماري، صاحب المسند قاضي إبراهيم بن موسى بصنعاء، وداعي الإمام محمد بن إبراهيم باليمن»^(٣).

وعن أحداث سنة (٢١١هـ) يقول الجنداري: «وفيها توفي العلامة المحدث، عبد الرزاق بن همام الصنعاني، صاحب التصانيف الفايقة، والشيعة المشهور بزوايد الفضائل»^(٤).

ويقول عن أحداث سنة (٢١٣هـ): «فيها توفي الشيعة المحدث خالد بن مخلد القطراني، أحد الحفاظ وعلامة الزيدية»^(٥).

(١) شجر الزاهرة: ٢ / ١٨٣، الإكليل للمداني: ١ / ٣٢٦.

(٢) الجامع الوجيز / ٢٢.

(٣) الجامع الوجيز / ٢٣.

(٤) الجامع الوجيز / ٢٤.

(٥) الجامع الوجيز / ٢٤.

ولعلنا نستطيع أن نقول بعد هذا الاستعراض السريع: أنه ليس صحيحاً ما تردده الكثير من المصادر من أن الإمام الهادي عليه السلام هو أول من أدخل المذهب الزيدي إلى اليمن، وإنما العكس هو الصحيح، فإن الزيدية التي دخلت اليمن قبل الهادي بعشرات السنين، وكان لها فيها علماءها ومحبوها ودعاتها، هي التي دفعت الإمام الهادي عليه السلام أن يتوجه صوب اليمن ويتخذها نقطة ارتكازه.

رجوعه من اليمن إلى الحجاز

أوضحنا سابقاً أسباب ودوافع خروج الإمام الهادي عليه السلام إلى اليمن، فما إن وصل إلى صعدة ثم توجه منها تلقاء صنعاء في قرية الشرفة ببني حشيش، حتى حدث من أتباعه ما أساءه، وأدرك أن القوم لم تخلص نياتهم بعد، فتركهم ورجع إلى الحجاز^(١)، وقد جاء في سبب رجوعه أن بعض أولاد الأمراء من عشائر أبي العتاهية شرب الخمر، فأمر بإحضاره ليقوم عليه الحد فامتنع عليه، وخذله الناس فلم يجد منهم من يعينه على الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وتنفيذ حكم الله، فقال: «لا أكون كالفتيلة تضيء غيرها وتحرق نفسها» وعاد إلى أهله^(٢).

يقول الشيخ أبو زهرة: «ولكنه عاد إلى الحجاز بعد أن تعلقت به القلوب، ووجد الراشدون من أهل اليمن أنه الإمام الذي يستطيع أن يجمع شمل اليمنيين، وأن يحارب بهم البدع التي كانت منتشرة»^(٣).

لذلك فقد وردت كتبهم على أبيه الحسين بن القاسم وعمومته بالمدينة،

(١) زيارة: أمة اليمن القسم الأول / ١٠، والحدائق الوردية / ٢ / ١٩، وغاية الأمان / ١٦٦.

(٢) الإلادة / ٦٧.

(٣) الإمام زيد حياته وعصره / ٥١٠.

يتوسلون بهم ويسألونهم التشفع إليه، في أن يعاودهم على أن لا يخالفونه في شيء»^(١).

وكان قد عمهم بعد رحيله البلاء، وشملتهم الفتن، وانقطع الغيث، وبيس الزرع^(٢)، حتى إذا كان ذو القعدة من سنة (٢٨٣هـ) جاءه وفد منهم يحملون إليه كتباً من مختلف قبائلهم يخبرونه فيها بتوبتهم، ويسألونه الخروج إلى بلدهم ويعطونه بيعاتهم، وأنهم قد ندموا على ما كان من تفریطهم وتقصيرهم في أمره، حين تركوه يخرج من عندهم^(٣)، فلم يجد بداً من إجابتهم والاستجابة لدعوتهم.

وكان قد بدا له أن يعدل عن الخروج إلى اليمن، يقول الإمام المهدي عليه السلام فيها يرويه عنه مؤلف سيرته: «كنت قد إنشيت عن الخروج إلى اليمن، وعزمت على أن أصرف رسل أهل اليمن للذي كان بدا لي من شره أهل اليمن، وقلة رغبتهم في الحق، فكنت عازماً على التخليف حتى إذا كان قبل خروجي ليلة، رأيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في المنام، وهو يقول لي: يا يحيى ما لك متافلاً عن الخروج، انقض فمرهم فلينفقوا ما على الأرض من هذه الأوساخ، فعلمت أنه صلى الله عليه وآله وسلم لم يرد بذلك غير المعاصي التي على الأرض من العباد، فضمت له النهوض فنهضت»^(٤).

وكان في وداعه عند خروجه أبوه وعموته، وكان مما قاله عمه محمد بن القاسم وهو يودعه: «يا أبا الحسين لو حملتني ركبتني لجاهدت معك يا بني، أشركتنا الله في

(١) الإمامة: ٦٦.

(٢) سيرة المهدي: ٦٥، وخاتمة الأمان: ١٦٦، والجامع الوجيز: ٣٠.

(٣) سيرة المهدي: ١٦، ٣٦، والإمامة: ٦٦، والخصائص الوردية: ١٩/٣.

(٤) سيرة المهدي: ٣٩.

كل ما أنت فيه، وفي كل مشهد تشهده، وفي كل موقف تقفه»^(١). ثم مضوا في اتجاه اليمن حاملين رؤوسهم على أكفهم، طالبين إحدى الحسينين، النصر وإعلاء كلمة الله، أو الشهادة في سبيل الله.

وسمعه يوماً يقول: «والله لو كان معي ثلاثمائة وثلاثة عشر مؤمناً، لا بل لو كان معي خمسمائة - لأن تلك كانت فضيلة لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - لدُسْتُ بها اليمن، ثم قال: إصبروا معي، فوالله لا تقدّمن برايتكم بين أيديكم، ولأنصرون دين الإسلام، ولأضربن ضرباً ما ضربه إلا علي بن أبي طالب رحمة الله عليه»^(٢).

وسمعه يقول: «مرضت مرضاً في أهلي فأفكرت، وعندي أبي وعمومتي وجماعة من أهل بيتي، فقلت: أخلوا لي المجلس، فقاموا وأخذت في شيء من الدعاء، لم يسمه يحى بن الحسين إلا أنه قال: كان في دعائي اللهم إني أعلم أنه لا بد من الموت، اللهم فأحيني حتى توصلني إلى ما يرضيك من الجهاد ثم افعل بي ما تريد»^(٣).

وسمعه يوماً وهو يقول: «والله لئن لم يَسْتَوِ لي في اليمن أمر لا رجعتُ إلى أهلي، أو أضرب الشرق والغرب حتى أقيم لله حُجته»^(٤).

جهاده للقرامطة،

بعد رحيل الإمام الهادي عليه السلام عن صنعاء بأقل من ثلاث سنين، كانت

(١) سيرة الهادي / ٣٨.

(٢) سيرة الهادي / ٥٠.

(٣) سيرة الهادي / ٥٠.

(٤) سيرة الهادي / ٥٠.

جيوش القرامطة بزعامة علي بن الفضل في طريقها إلى مدينة المذبحرة عاصمة بخلاف جعفر. وتمكنوا من قتل جعفر المناخي والإستيلاء على دولته، واتخذ علي بن الفضل مدينة المذبحرة مقراً للملكه وأظهر فيها مذهبه، فادعا النبوة وأحل نكاح البنات والأخوات وشرب الخمر^(١)، وكان ذلك في صفر من سنة (٢٩٢هـ)، وكان ابن الفضل يبيع لجنوده نهب الأموال وسبي النساء وفعل كل قبيح. لذلك فقد تبعته جماعة غفيرة من الراغبين في النهب والفجور.

يقول محمد بن علي الأكوخ، عن علي بن الفضل، في تعليقه على كتاب قرّة العيون:

«وقد سود صحيفته التاريخ وأخرج منه شيطاناً مريداً، وعاهراً فاجراً، وعمليقاً غاشماً، وفاسقاً زنديقاً، ومنافقاً مارقاً، يكفر بالشرائع، ويتهك الحرمات، ويرتكب البدع والشنائع، ورموه بكل حجر ومدر. وكادت تكون كلمة المؤرخين كلمة إجماع في تصوير ابن الفضل بهذه الصورة التي تشتمل لها النفوس الآبية والدنية معاً»^(٢).

وفي المحرم من سنة (٢٩٣هـ) توجه ابن الفضل نحو صنعاء، التي ملكها بعد خروج الإمام الهادي عليه السلام منها أسعد بن أبي يعفر، وملك معها شبام وغيرها من البلاد، ووصلت جيوش القرامطة بقيادة ابن الفضل إلى قرية ظبوة جنوب صنعاء، فخرج إليهم أسعد بن أبي يعفر بمن معه، وقاتلوهم قتالاً شديداً، وقتلوا منهم أربعين رجلاً، فانحاز القرامطة إلى جبل نغم المشرف على صنعاء، وأقاموا فيه أياماً، وفي ليلة عاشوراء سار ابن الفضل في خسة آلاف مقاتل، فدخلوا مدينة صنعاء ليلاً على حين غفلة من أهلها، وكان دخولهم بتواطؤ مهلب الشهابي، الذي

(١) زيارة: أئمة اليمن، القسم الأول / ٣٧.

(٢) قرّة العيون لابن الديبع ١ / ١٨٨.

أدخلهم من سكة الشهابيين، فحارهم أسعد بن أبي يعفر وأصحابه، حتى عصر ذلك اليوم، وعندما عجز عن صدهم خرج من صنعاء، وكان يوماً عصياً على أهل صنعاء ذاقوا فيه شتى صنوف الخوف والوجل، والرعب والفشل، وفر منهم من قدر بأهله وأولاده، واستباح القرامطة صنعاء قتلاً وأسراً ونهباً، واستباحوا المحارم، وارتكبوا العظائم، وأقاموا على ذلك خمسة عشر يوماً^(١).

يقول صاحب غاية الأمانى: «ولما تمكن ابن الفضل من صنعاء لم يحسن فيها صنعاً، بل أظهر مذهبه الخبيث ودينه المشؤوم، وارتكب محظورات الشرع، وادعا النبوة، ورقى منبر جامع صنعاء، فخطب خطبة منكرة، صرح فيها بعقيدته الكفرية، وحمد عليها من تابعه من تلك الفرق الغوية. وقد ذكر هذه الخطبة كثير من المؤرخين، وإنما تركناها تنزيهاً لكتابتنا هذا عن إيراد كلام هذا المارق اللعين، وإن كانت شاهدة عليه بالكفر الصريح، غير أن في أعماله ما يكفي عن التصريح، ضاعف الله له العذاب، في يوم الجزاء والحساب. فإنه هدم أركان الإسلام، وبالف في دحض الشرائع الواردة عن سيد الأنام، صلى الله عليه وعلى آله الكرام. وأباح لتابعيه الخمر، وإتيان الذكور، وارتكاب المحرمات، من نكاح البنات والأمهات، وأسقط حج بيت الله الحرام، وأتى بدين خالف فيه الشرائع والأحكام. ومن قبح فعله أنه اتخذ جامع صنعاء اصطبلًا للخيل، بعد تلاوة كتاب الله فيه في النهار والليل»^(٢)، وكان مؤذنه في أذانه: يشهد أن علي بن الفضل رسول الله^(٣).

(١) قرعة الميرون ١/ ١٨٨، كشف أسرار الباطنية ٢٨/ ٣٢، والسلوك ٦٤/ ٦٦، وتاريخ اليمن

٦٤/، وتاريخ مدينة صنعاء ٢٦٣، والإكلیل ٨/ ٤٨، ١٠٨.

(٢) غاية الأمانى ١/ ١٩٧.

(٣) الإفادة ٦٤، وأمانة اليمن ٣٩.

قال الشيخ العامري عن الإمام المهدي عليه السلام: «كان بجيئه إلى اليمن وقد عم بها مذهب القرامطة والباطنية، فجاهدهم جهاداً شديداً، وجرى له معهم نيف وثمانون وقعة، لم ينهزم في شيء منها، وكان له علم واسع وشجاعة خارقة، وقد أقام على الجهاد ثماني عشرة سنة»^(١).

حرصه على الأمة،

وسمعت ما لا أحصية إذا اجتمع عنده الناس يقول: والله فقد قال يحيى بن الحسين: والله لئن أطعتموني لا فقدتم من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلا شخصه إن شاء الله تعالى^(٢).

وسمعت يوماً يخلف بالله مجتهداً: لوددت أن الله أصلح بي أمر هذه الأمة، وأني جمعت يومين وشبعت يوماً^(٣).

وسمعت ليلة أيضاً وهو يقول: والله لوددت أن الله أصلح الإسلام بي، وأن يدي ملصقة بالثريا ثم أهوي إلى الأرض فلا أصل إلا قطعاً^(٤).

وسمعت يوماً يقول: لو أمكنتني أشترى صلاح هذه الأمة بها أملك لفعلت، الله يعلم ما أقول، وكيف لي بصلاحها؟!^(٥)

وسمعت يوماً يقول: والله الذي لا إله إلا هو، وحق محمد ما طلبت هذا الأمر، وما خرجت اختياراً، ولا خرجت إلا اضطراراً لقيام الحجة عليّ، ولوددت أنه كان

(١) الرياض المستطابة / ٢٩٧.

(٢) سيرة المهدي / ٤٩.

(٣) سيرة المهدي / ٤٩.

(٤) سيرة المهدي / ٤٩.

(٥) سيرة المهدي / ٥٢.

لي سعة في الجلوس، وكيف لي بأن يسعني الجلوس عن هذا الأمر الذي أنا فيه مزموم بزمام، أنا والله إذا جنتي الليل أفكر فيما عملت وما كان مني في يومي، فأنظر نفسي في ذلك فأردد على نفسي، وأقول: فعلت كذا وكان كذا أصلح، ولو لم أكن في هذا الأمر لم يمنعي ترك الفكر في هذا الأمر حتى ناظرت نفسي فيه طويلاً، فما وجدت إلا الخروج أو الكفر بها أنزل الله على محمد صلى الله عليه وآله وسلم^(١).

دولته،

فكرة إقامة دولة الإسلام عريقة وثابتة لدى الزيدية، ذلك لما يترتب عليها من إقامة العدل وإحقاق الحق وتنويره، وإبطال الباطل وتدميره.

قال الإمام محمد بن عبد الله النفس الزكية:

وقد بيّن الإمام المهادي عليه السلام شروط الحاكم وواجباته، فقال: «والذي افترض طاعته ذو الجلال والإكرام، من أهل بيت محمد صلى الله عليه وآله وسلم، على جميع من خلق وذراً من الأنعام، وبنى على طاعته وموالاته دعائم الإسلام: الورع الفاضل، التقى الكامل، الباذل لنفسه، العالم الذي لا تأخذه في الله لومة لائم، الفهم بمعاني الكتاب، المتفرع فيما يحتاج إليه من الأسباب، المجرد في أمره، الداعي إلى سبيل ربه، المبين للظالمين، الناهض بحجة رب العالمين، الكاشف لرأسه، المجرد لسيفه، الرافع لرايات الحق، المظهر لعلامات الصدق، الزاهد في حطام الدنيا، الراغب في الآخرة التي لا تنفى، الحافظ للرعية المواسي لهم، المتحنن عليهم، المقرب غير المبعد، المهوّن غير المجهد، القارن لهم بنفسه في جميع أمره، الشفيق عليهم، الأخذ لمظلمهم من ظالمهم، المستوفي لحق الله من أيديهم، والرآد له في مصالحهم،

والفرق لثبوتهم فيهم، المسلّم له إليهم، العادل في قسمته، المساوي بين رعيته في حكمه، الطارح الجبرية والتكبر، البعيد عن الخيلاء والتجبر، والباسط لكفه، المتصف لأهل طاعته، المتفقد لجميع معاشهم، المضي لأحكام الله فيهم، القاسم بقسط الله عليهم، الرؤوف الرحيم بهم، الشجاع السخي، الفارسي الكمي، فإذا كان كذلك ثم دعاهم إلى نفسه، والقيام لله بحقه، وجبت على الأمة طاعته، وحرمت عليهم معصيته، ووجبت عليهم الهجرة إليه، والمجاهدة معه بأموالهم بين يديه»^(١).

ويقول الإمام الهادي عليه السلام: «وإن الله افترض اتخاذ الإمام العادل إماماً ليؤتم به، وسمي خليفة ليخلف النبي صلى الله عليه وآله وسلم في أعماله، وأنه ما خالف حكمه حكم النبي صلى الله عليه وآله وسلم وفارقه، فليس بإمام ولا خليفة، ولكنه متبرّ ظالم»^(٢).

تلك كانت صورة الإمامة عند الإمام الهادي عليه السلام في عالم النظريات، أما في عالم الواقع فقد كانت صورة شديدة النضاعة وضاءة البريق، فلقد كان الإمام الهادي في عمارته لسلطته كإمام وكحاكم للمسلمين من تلك النماذج الفذة في تاريخ المسلمين، وكان عجيداً كاملاً لكل ما نادى به هو ومن سبقه من الأئمة الأبرار، الذين قدموا حياتهم الواحد تلو الآخر شهداء في سبيل العودة بدولة الإسلام إلى ما كانت عليه أيام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم.

قال شيخ الأزهر أبو زهرة: «وإن رسائله وخطبه وعهوده تجعل القارئ يحس بأنه يعود بالإسلام إلى عهده الأول، عهد أبي بكر وعمر وعثمان وعلي، الذين يعتبرون أحكامهم منفذ أحكام الله تعالى، بحيث يحس بها الصغير والكبير والأمير

(١) سيرة هادي ٥٢، مجموع كتب ورسائل الإمام الهادي / ١٠٥، والأحكام / ٨٧.

(٢) مجموع كتب ورسائل الإمام الهادي / ٥٢٥ - ٥٢٦.

والخفير»^(١).

مظاهر حكم دولة الإمام الهادي،

وقال أبو زهرة أيضاً: «وقد سار الهادي في حكم البلاد اليمنية على سنة العدل، مما جعل الأهليين يرون فيه مظهراً لحكم الإسلام، ومصدراً لعهد الخلفاء الراشدين الأولين»^(٢).

وجاء في إحدى الليالي رجل ضعيف عند السحر، وطرق عليه الباب فقال الهادي: من يدق الباب في هذا الوقت؟ فلما عرف أنه مظلوم يطلب النصفة، أمر بإدخاله، ووجه معه رجلاً لإحضار خصمائه، ثم قال لمحمد بن سليمان الكوفي الذي كان عنده في ذلك الوقت: «الحمد لله الذي خصنا بنعمته، وجعلنا رحمة على خلقه، هذا رجل يستعدي إلينا في هذا الوقت، لو كان واحداً من هؤلاء الظلمة ما دنا إلى بابه في هذا الوقت مستعدياً»^(٣).

يقول الدكتور: أحمد صبحي: «عرف التشيع أئمة اقتصروا على العلم دون الجهاد، كما عرف أئمة غلبوا الجهاد على العلم، أما أن يتحد العلم مع الجهاد على نحو فائق، وأن يكون الورع والزهد ومؤاساة المحتاجين من خصال رجل الدولة، فذاك ما لا يكون على مر العصور والدهور، إلا في الواحد بعد الواحد، ومنهم الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين»^(٤).

(١) الإمام زيد حياته وعصره / ٥١٣.

(٢) الإمام زيد حياته وعصره / ٥١٣.

(٣) الإمام زيد حياته وعصره / ٥١٣.

(٤) الزيدية " لصبحي / ١٠٢.

عده،

«وحدثني أيضا قال: خبرني عبيد الله بن حذيف قال: طلبت تبا للدواب من غير تبن العشر، فلم أجد غيره، فأمرت بعض الغلمان الذي يقوم على الخيل يأخذ منه كيلا معروفا حتى نشترى ونرد مثل ما أخذنا، فعلم يحيى بن الحسين بذلك، فوجه إلى عبيد الله بن حذيف، فكلمه بكلام غليظ، فقال له عبيد الله: أنا أخذ منه شيئا معروفا حتى نرد مكانه، فقال: لست أريد منه شيئا، ما لنا وللعشر، خذوا هذا التبن فاعزلوه حتى يعلفه من يحل له ولم يعلف منه خيله تلك الليلة شيئا، وأمر أن يطرح للخيل قصب بلا تبن ليلتين، ثم قال: اللهم إني أشهدك أي قد أخرجت هذا من عنتي، وجعلته في أعناقهم.

ورأيت يوما وقد أتاه حسن بن علي بن فطيمة، وعبيد الله بن حذيف، فقالا له: جعلنا فداك، إن كنت إنما تأخذ من ثلاثة وثلاثين فرقا وثلاثا من الطعام عشرا ونصف عشر، فليس يجتمع من هذا شيء أبدا، فقال لهم يحيى بن الحسين: لا اجتماع من هذا شيء أبدا، والله لو التقت هذه وهذه - يعني - السماء والأرض عليّ حتى تختلف أضلاعي، ما أخذت غير الحق أبدا.

قال علي بن محمد، عن محمد بن سليمان: كنت أقبض ليحيى بن الحسين زكاة الأموال، فلما كان ليلة من الليالي جئت بكيس فيه دنائير ودراهم من الزكاة، فقلت له: جعلت فداك ضع هذا الكيس تحت فراشك، فقال لي: وما هذا؟ قلت: الذي قبضت من التجار. فقال لي مسرعا: أبعد عني، ثم قال لي: والله لو أني اضطررت إلى ما يجي من صدقاتكم وأعشاركم، ثم وجدت الميتة لأكلت من الميتة ولم أكل من ذلك شيئا.

ورأيت يأمر بشراء العلف لخيله وإبله، والعلف الذي من الأعشار مجموع

موضوع، ما يعلف منه قليلا ولا كثيرا، وهو يفرق بين أصحابه.

ورأيته يوما وقد صاح بغلام له فسأله عن خرقة، فقال له الغلام: قد رفعتها، فقال له: أخرجها إليّ، فأخرجها من بين ثياب يحيى بن الحسين، فلما أخرجها قال للغلام: ويلك أنت قليل الدين، ليس لك دين تضع خرقة من الأعشار بين ثيابي!

ودخل يوما وقد تطهر للصلاة فأخذ خرقة فمسح بها وجهه، ثم قال: إنا لله وإنا إليه راجعون، هذه الخرقة من العشر، فذكرت له ذلك فقال: ما يحل لنا أن نمسح به وجوهنا ولا نستظل به من الشمس.

قال علي بن محمد، عن محمد بن سليمان: كنت أقبض ليحيى بن الحسين زكاة أموال التجار، فيكون في البلد تجار غرباء، يتجرون ويقيمون الأشهر، فقلت له: جعلت فداك نأخذ منهم زكاة أموالهم؟ فقال: إن أخذنا منهم زكاة أموالهم، وجب علينا أن نحوطهم حيث كانوا في بلادنا وغيرها، فلم يأخذ منهم شيئا.

ورأيته يوما وقد جاء يهودي استعدي على رجل، فقال لي يحيى بن الحسين: أنصفه وانظر فيما بينهم، ثم قال لليهود والنصارى: إن آذاكم أحد فارجموا إليّ حتى أنصفكم منه.

ورأيته ليلة وقد جاءه رجل ضعيف في السحر يستعدي على قوم، فدق الباب، فقال: من هذا يدق الباب في هذا الوقت؟ فقال له رجل كان على الباب: هذا رجل يستعدي، فقال: أدخله، فاستعدي، فوجه معه في ذلك الوقت ثلاثة رجال يحضرون معه خصماءه، ثم قال لي: يا أبا جعفر الحمد لله الذي خصنا بنعمته، وجعلنا رحمة على خلقه، هذا رجل يستعدي إلينا في هذا الوقت، لو كان واحداً من هؤلاء الظلمة ما دنا إلى بابه في هذا الوقت مستعدي، ثم قال: ليس الإمام منا من

احتجب عن الضعيف في وقت حاجة مُلْظَةً»^(١).

«وحدثني محمد بن أبي هشام عن يحيى بن الحسين أنها أخذت امرأة قد شربت الخمر وشهد عليها بذلك شهود، فأمر بها تجلد الحد، فقالت: اعفُ عني بحق علي بن أبي طالب، فقال لها يحيى بن الحسين: بحق علي بن أبي طالب لو كان الأمر لي ما ضربتك، ولكنه لله تعالى، ثم قال: والله لو وجب الحد على أبي لأخذته منه.

ورأيت يوماً وقد أتى برجل قد شرب الخمر وشهد عليه بذلك، فأمر به فضرب، وكان ضعيفاً فأمر بسوطين يجمعان له فجمعا وضرب بهما معاً، حتى أوفى الحد ثمانين.

وسمعت يوماً وقد ذكر أخذ الحق فقال: والله، وعنده جماعة من الناس، لو أنه جدي القاسم بن إبراهيم ثم وجب عليه ضرب العنق ما صليت الظهر أو أضرب عنقه»^(٢).

قال: وسمعت علي بن العباس يقول: كنا عنده يوماً وقد همى النهار وتعالى وهو يخفق برأسه، فقمت، وقال: أدخل وأغفي غفوة. وخرجت لحاجتي وانصرفت سرياً، وكان اجتيازي على الموضع الذي يجلس فيه للناس، فإذا أنا به في ذلك الموضع، فقلت له في ذلك. فقال: لم أجسر على أن أنام، وقلت: عسى أن يتأبى الباب مظلوم فيؤاخذني الله بحقه، ووليت راجعاً كما دخلت!!

ورعه وزهده:

لقد كان الإمام الهادي عليه السلام يحسد الإمام علياً عليه السلام في ورعه وزهده، حتى كان يقول: والله إن هي إلا سيرة علي أو النار.

(١) سيرة الهادي / ٦٠ - ٦٣.

(٢) سيرة الهادي / ١٢٠.

قال أبو طالب الماروني: حدثني أبو العباس رحمه الله، عن أبي عبد الله اليميني رحمه الله أنه فقدّه يومين لحُمى كانت به، قال: فبينما أنا واضع رأسي إذ قرع الباب، فقمعت إذ لم يكن في المنزل غيري، فإذا أنا بالهادي عليه السلام ويده تُور^(١) مغطى، فيه بعض ما يصلح للمحموم. قال: كذلك كانت عادته يمرّض أصحابه ويداوي جراحاتهم بيده، وكان أسر الأشياء إليه الضيافة، ويتعهد من يطعم عنده بنفسه.

وحدثني أبو العباس الحسيني رحمه الله، عن أبي القاسم عبد الله بن أحمد الطيب، عن أبي العباس الفضل بن العباس الأنصاري، وكان من خيار المهاجرين إلى يحيى بن الحسين عليه السلام. قال: كان يحيى بن الحسين يقول كثيراً: إنما أخذ لنفسي مثل ما أعطي أحدكم.

وإنه قسم يوماً شيئاً من التمر فحبس منه ضعفي ما أعطاه الواحد منا، فداخطني من ذلك شيء لقوله الذي كان يقوله، ورأيت ذلك، إلى أن قدم بعض الغُيب من أصحابه من وجه بعثه هو فيه، فأخرج عليه نصيبه عما كان حبسه، فخنقنتي العبرة وجعلت أقبل أطراف الهادي عليه السلام واعتذر إليه وأخبره بالأمر. فقال: أنت في حل يا أبا العباس وسعة من جهتنا، ولكن حسنوا ظنونكم بإخوانك فإن المؤمن يكون عند حسن الظن بأخيه^(٢).

وقال علي بن محمد: حدثني أبي محمد بن عبيد الله قال: كان من ورع يحيى بن الحسين أنه كان يترك بعض ما يحل له تورعاً عنه، وتزها منه، وذلك أن جزية النصراني واليهود له ولأهل بيته دون غيرهم من الناس، وله أن ينفقها فيما أحب، ويصرفها فيما يريد، فكان لا يأكل منها ولا يشرب منها، تورعاً عنها، وتزهداً فيها،

(١) التور: إناء يشرب فيه.

(٢) الإفادة / ١٤٠ - ١٤١.

وإنما قلت ذلك لأنني سمعته يقول: والله الذي لا إله إلا هو ما أكلت مما جيب من اليمن شيئاً ولا شربت منه الماء. وسمعته أيضاً يقول: ما أنفق إلا من شيء جئت به من الحجاز، وهذه صفة المتورعين التي جاء بها الأثر، لأنه بلغنا عن الحسن أنه قال: ما ينال التقوى المتقون حتى يتركوا كثيراً من الحلال مخافة أن يواقعوا الحرام^(١).

وقال علي بن محمد العباسي: كنت جالساً عنده، فأتاه رجل بعيد فسمعته يخلف بالله مجتهداً ما ارتكبت فرج حرام ذكراً ولا أنثى، ولا أكلت درهم حرام أعرف أنه حرام، ولا شربت مُسكرأ قط، ولا سمعت غناء قط، ولا لعبت بشطرنج قط ولا بملهي، ولا تعمدت ظلماً لمسلم قط، ثم قال: ما أمدح نفسي بهذا، ولكني أنثي على ربي بما أنعم عليّ به، كما قال: ﴿وَأَمَّا يَنْتَعِمَ رَّبُّكَ فَحَدِّثْ ۝﴾ [النس: ١١].

وقال علي بن محمد: حدثني محمد بن سليمان، عن عبد الملك بن عبد الملك الزيّاسمي قال: خرجت يوماً مع يحيى بن الحسين فمررنا بزرع لم يحصد، فضربت بيدي إلى سنبلة فقطعتها وأهويت بها إليه، فمد يده إليّ ثم قال لي: الزرع لك؟ فقلت له: لا، فحبس يده عني ولم يمسه، فرميت بها من يدي^(٢).

وقال علي بن محمد عن محمد بن سليمان: قال لي علي بن عنبسة: قال لي الهادي إلى الحق: اشتر لي أنا قرطاساً على حدة فما يحل لي أكتب فيه أنا، فاشتريت له^(٣).

وكان يُشترى ليحيى بن الحسين كل يوم بدرهمين لحماً، والدرهمان صغيران ثلث درهم قفلة، ورأيت وقد قطع قباءً ملحاً، فقال: والله لو كنت بين مؤمنين ما

(١) سيرة الهادي / ٥٨.

(٢) سيرة الهادي / ٥٩.

(٣) سيرة الهادي / ٦٥.

لبست مثل هذا ولا هذا من لباسي، وما أشتهي أن ألبس إلا الغليظ من الثياب، ولو لبسته لاستخف الناس موضعي، فقد ميزت أمورهم فرأيتهم لا يطعمون إلا من كان عليه مثل هذا الثوب، ولكأن على جلدي من لباسه الشوك^(١).

وقال محمد بن سليمان: رأيت يحيى بن الحسين وقد أمر غلاماً يقدم إليه، وكان في الليل، فأتى الغلام بهائدة عليها ثلاثة أقراص وشيرج (دهن السمسم) فأكلت أنا وهو، فقال لي: الحمد لله يا أبا جعفر، هذا مع الأمر بالمعروف والنهي المنكر كثير^(٢).

عبادته،

وحدثني أبو العباس رحمه الله قال: حدثني أبو العباس الفضل بن العباس رحمه الله، أنه قال: حدثني سليم مولى فلان وسماه لي وكان يلي خدمة الهادي عليه السلام في داره، قال: كنت أتبعه - حين يأخذ الناس فراشهم - في أكثر لياليه بالمصباح إلى بيت صغير في الدار كان يأوي إليه، فإذا دخله صرفني فأنصرف، فمهرجس ليلة بقلبي أن أحبس، وأتيت على باب المسجد أنظر ما يصنع. قال: فمهر عليه السلام الليل أجمع ركوعاً وسجوداً، وكنت أسمع وقع دموعه صلى الله عليه ونشيجاً في حلقه، فلما كان الصبح قممت فسمع حسي، فقال: من هذا؟ فقلت: أنا. فقال: سليم ما عجل بك في غير حينك؟ قلت: ما برحت البارحة جعلت فداك. قال: فرأيتك اشتد ذلك عليه وخرَّج عليّ أن لا أحدث به في حياته أحداً. قال: فما حَدَّثْنَا به سليم إلا بعد وفاة الهادي إلى الحق عليه السلام أيام المرتضى^(٣).

(١) سيرة الهادي / ٥٦.

(٢) سيرة الهادي / ٥٧.

(٣) الإفادة / ١٣٨ - ١٣٩.

خُلُقُهُ

حدثني أبو العباس الحسيني رحمه الله، عن عمه محمد بن الحسن رحمه الله، قال: سمعت علي بن العباس رحمه الله يقول: ركب يحيى بن الحسين عليه السلام إلى موضع هو مجمع يعظ الناس ويذكرهم، فبلغ أبا القاسم ابنه ركوبه فأسرج وركب وأسرع نحوه، فعرض له في الطريق بعض الطيرية وحال بينه وبين الهادي، فأهوى إليه بسوطه ينحيه، وكانت من الهادي التفاتة إليه فلم يزل يقطع مسيره في تقيعه وعذله. ويقول: يا أبا القاسم، مؤمنٌ وليُّ الله تعالى تكلمه بالسوط؟!

قال: وسمعت علي بن العباس رحمه الله يذكر أن الهادي عليه السلام نزل يوما في بعض المواضع، وجاء إليه ابنه أبو القاسم المرتضى، فأخذ بعض الطيرية كسأله كان عليه ولقه ووضع ليجلس عليه أبو القاسم فجلس، ثم جاء غلام أبي القاسم بكساء في منديل على عاتقه، فأمر الهادي بإخراجه، ثم قال للرجل: اجلس عليه كما جلس هو على مالك^(١).

وحدثني يوسف بن أحمد بن كيج قال: حدثني القاضي أبو حماد المروزي، قال: حدثني أبو الحسن الهمداني المعروف بالحروري، وكان رجلا فقيها على مذهب الشافعي، تاجر جمع بين الفقه والتجارة. قال: قصدت اليمن في بعض الأوقات، وحملت ما أنجز فيه إلى هناك ابتغاء لرؤية يحيى بن الحسين، لئلا كان يتصل بي عن آثاره، فلما حصلت بصعدة حرسها الله، قلت لمن لقيته من أهلها: كيف أصل إليه، ومتى أصل، وبمن أتوسل في هذا الباب؟ فقل لي: الأمر أهون مما تقدر، تراه الساعة إذا دخل الجامع للصلاة بالناس، فإنه يصلي بالناس الصلوات كلها.

فانتظرتة حتى خرج للصلاة فصل بالناس وصليت خلفه، فلما فرغ من صلاته تأملته فإذا هو قد مشى في المسجد إلى قوم أعلآء في ناحية منه، فعادهم وتفقد أحوالهم بنفسه، ثم مشى في السوق وأنا أتبعه، فغير شيئاً أنكره، ووعظ قوماً وزجرهم عن بعض المناكير، ثم عاد إلى مجلسه الذي كان يجلس فيه من داره للناس، فنفذت إليه وسلمت فرحب بي وأجلسني وسألني عن حالتي ومقدمي، فعرفته أنني تاجر وأني وردت ذلك المكان تبركاً بالنظر إليه، وعرف أنني من أهل العلم فأنس بي، وكان يكرمني إذا دخلت إليه، إلى أن قيل لي يوم من الأيام: إن غدأ يوم المظالم. وإنه يقعد فيه للنظر بين الناس، فحضرت غداة هذا اليوم، فشاهدت هيئة عظيميها، ورأيت الأمراء والقواد والرجالة وقوفاً بين يديه على مراتبهم، وهو ينظر في القصص ويسمع الظلامات ويفصل الأمور، فكأنني شاهدت رجلاً غير من كتب شاهدته وبهرتني هيئته.

فادأعاً رجل على رجل حقاً فأنكره المدأعاً عليه وسأله البيئته، فأثنى بها فحلف الشهود فتعجبت من ذلك، فلما تفرق الناس دنوت منه فقلت: أيها الإمام رأيتك حلفَ الشهود!! فقال: هذا رأيي، أنا أرى تحليف الشهود احتياطاً عند بعض التهمة، ما تنكر من هذا؟ هو قول طاووس من التابعين، وقد قال الله تعالى: ﴿مَنْ عَمِيَ عَنْ أَنْهَاسِ اسْتَحَقَّ إِثْمًا فَكَرَّانِ يَوْمَانِ مَقَامَهُمَا مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْأُولَئِينَ فَيَقْسِمَانِ بِاللَّهِ لَشَهِدْنَا أَحَقُّ مِنْ شَهِدَتِهِمَا﴾ [البقرة: ١٠٧]، قال: فاستفدت في تلك الحال منه مذهبه وقوله، وقول من قال به من التابعين، والدلالة عليه، ولم أكن عرفت شيئاً منه قبل ذلك.

وأنفذ إلي يوماً من الأيام يقول: إن كان في مالك لله حق زكاة فأخرجه إلينا، فقلت: سمعاً وطاعة من لي بأن أخرج زكاتي إليه! وحسبْتُ حسابي، فإذا علي من

الزكاة عشرة دنائير، فنفذتها إليه، فلما كان بعد يومين بعث إليّ واستدعاني، فإذا هو يوم العطاء، وقد جلس لذلك والمال يوزن ويخرج إلى الناس، فقال لي: أحضرتك لتشهد إخراج زكاتك إلى المستحقين. فقمْتُ وقلت: الله أيها الإمام كأي أرتاب بشيء من فعلك؟! فتبسم وقال: ما ذهبت إلى حيث ظننت، ولكن أردت أن تشهد إخراج زكاتك.

وقلت له يوماً من الأيام: رأيتك أيها الإمام أول ما رأيتك وأنت تطوف على المرضى في المسجد، تعودهم وتغشي في السوق، فقال لي: هكذا كان آبائي، كانوا يأكلون الطعام، ويمشون في الأسواق، وأنت إنما عهدت الجباية والظلمة^(١).

قال علي بن محمد: حدثني أبي محمد بن عبيد الله قال: كان من تواضع يحيى بن الحسين ترك الكبر والتجبر في مجلسه وغير مجلسه، وفي مطعمه ومشربه وجميع أحواله، فرأيت من ذلك أنه إذا خرج من منزله لصلاة أو لغيرها سلم على جميع من يمرُّ به من شريف أو دني أو فقير أو غني أو عبد أو صبي، وبذلك جاء الأثر عن جده علي بن أبي طالب عليه السلام أنه كان يسلم على كل من مرَّ به حتى العبد المخلخل، ورأيت يعود المريض حتى رأيت قد عاد بعض خدم أصحابه.

وسمعت رجلاً يقول له: جعلت فداء للسيد، فقال له الهادي إلى الحق عليه السلام: لا تعد تقول هذا مرة أخرى، فإننا السيد الله، وإننا أنا عبد ذليل. فقال له رجل ممن حضر المجلس: جعلت فداك، قال الله: ﴿وَسَيِّدًا وَحَصَوْرًا﴾ [آل عمران: ٢٩]، فقال: نعم، ولكن لا أحب أن يقال لي هكذا.

ورأيت أنه قد صلى العصر في المسجد فلما انصرف استقبلته امرأة فصاحت به:

يا بن رسول الله فوقف، ودنت إليه فإذا هي عجوز، وأمسكت بثوبه، فزجرها بعض خدومه وانتهرها، فقال له يحيى بن الحسين: دعها، فجعلت المعجوز تكلمه وتشكو إليه أنها مظلومة، وهو واقف معها حتى فرغت من كلامها، ثم صاح بأبي جعفر محمد بن سليمان الكوفي، فأمره أن يمضي معها، ويستقضي في الحق لها، فنفذ معها حتى أحضر خصمها، وقطع ما بينه وبينها.

ورأيته يوما وقد خرج إلى الصحراء فأصاب رجلا من أصحابه مرار، وهو محمد بن عباس الصنعاني فسقط في الأرض، فنزل يحيى بن الحسين عن فرسه إلى الرجل حتى مسح وجهه بيده وقرأ عليه ثم أمر بعض خدومه فأتى له بحمار فركبه إلى صعدة، فلما صار يحيى بن الحسين في منزله جاءه الرجل فجلس بين يديه، فسأله عن خبره، ثم صاح ببعض غلمانه فأمره أن يأتي برمان، فأتى به الغلام، فجعل يحيى بن الحسين يقرش الرمان بيده ويخرج حبه، ويدفعه إلى الرجل وهو يأكل، ثم قال: إني لأراكم تمشون على الأرض فيشق ذلك علي، ولكن أبشروا فإنكم في خير كبير، وقام الرجل وقد أفاق من علته.

وأتى يحيى بن الحسين يوما بصبي صغير يتيم، فلم يزل يدينه حتى أجلس بين يديه، ومسح رأسه، وتكلم فيه بكلام وبكى، ثم أمر للصبي بقميص وسراويل^(١).

«وقال علي بن محمد: ورأيته وقد انصرف من المسجد فقام إليه صبيان صغيران فقالا: يا بن رسول الله نحن يتامى، فوقف معهما طويلا يسمح رؤوسهما ويدعو لهما، ثم أمر لهما بكسوة ونفقة»^(٢).

(١) سيرة الهادي / ٥٣ - ٥٧.

(٢) سيرة الهادي / ٥٨.

ورأيت في مجلسه يدبر بصره بين جلسائه يمنة ويسرة حتى يفهم كل من حضر المجلس ما يقول، لا يخص أحداً بجميع كلامه، صائناً لنفسه في مجلسه، قليل الحركة، لا يتكئ بين جلسائه، ولا يستخف بهم، حسن الصمت إذا صمت، يبين الكلام إذا نطق، لا مهذاراً في الكلام، ولا عيباً في الجواب، ولا سكوتاً عما يحتاج إليه، إن تكلم ببيان، وإن سكت فبحفظ لسان، لا يقوم عن جلسائه حتى يقوموا، وإن عرضت له حاجة صبر معهم حتى ينصرفوا، فعلمت بذلك أنه كان إذا لم يبق في مجلسه أحد قام لقضاء حاجته، فكنت أعلم أنه كان يحتاج للقيام قبل ذلك، فيمنعه من ذلك الكرم والأدب.

ورأيت في مجلسه يستمع ويقبل على من كلمه حتى ينقضي كلامه، لا يقطع عليه ما يقول، ثم يرد عليه بلا فظاظة ولا غلظة ولا ضجر^(١).

شعره:

كان الإمام الهادي عليه السلام شاعراً مطبوعاً، وعربياً فحاً، وفصيحا سليقياً، وكان الجهاد والفروسية والتقوى عنوان شعره، وهدف قصائده، جاهد بشعره كما جاهد بسيفه ورمحه.

قال الشعر في كل مناسبة هامة كانت تعرض له، وقد حفظت لنا سيرته قصائد عدة من شعره، فمنها: قال في ولده المرتضى وهو أسير:

أخا الدين والتقوى وذا الفضل والبشر	ألا أبلغا إنسي وإن كان نائبا
ومن ذكره عالٍ على كل ما ذكر	وذا العرف والإحسان في كل حالة
ومن فضله قد شاع في البر والبحر	ومن طاب مولودا ومن طاب ناشئا
ومن لم يزل طهرا على غاية الطهر	ومن لا ترى منه لعمر كزلة

ومن لم يزل يعلو إلى المجد شاخا
ومن هو أثارٌ بكل فضيلة
ومن هو بالمعروف يأمر جهده
ومن هو للأرحام أوصل وأصل
ومن هو لا يجفو أخاً طول عمره
ومن هو للإسلام ركن معاضد
ومن هو حنف للعدو لدى الرغى
ومن تعرف الأقران في الحرب فضله
ودارت كؤوس الموت بين هامتها
فحيث تلقى أبا القاسم الذي
شريفاً كريماً هاشمياً مهذباً
يمين يديه للمنايا ذريعة
فقبولاً له يقرأ عليك مكرراً
ويشكو إليك الله يعلم وحشة
فيارب عجل يا عزيز خلاصه
إذا اجتمع الإخوان حولي ولم أر
قليل سروري لا أسر بحيلة
على أنني حزمٌ جليد مجرب
ولست بضجاج جزوع مفنيد
ولكنني ألقبي بأمرى كله

ومن هو أصل للمهابة والفخر
ومن هو مفضل على العصر واليسر
وينهى عن الفحشاء والفسق والشر
ومن هو أصل في التعطف والبر
ومن لم تضعفه الشدائد في العصر
ومن هو جاف للفسوق والكفر
وسمّ قنول للأعادي ذوي الخنر
إذا التقت الأبطال في معرك وعر
وأولجت المران في ثغر النحر
له الفخر مقدماً بها واسع الصدر
قريباً من العافية^(١) ليس بذئ كفر
ويسراهما غوث من الحرب والفقر
أبوك سلاماً دائماً عدد القطر
لها حرقة تأوي إلى القلب والسر
وجمل به أسري وشد به أزري
عمداً المفضال بإح له سري
ولم يهن لي عيش ولم يخل لي فكري
صبور على ما جا من ثوب الدهر
إذا أقبلت نحوي عرى عن تجري
على ثقة مني إلى خالق الصخر

(١) هكذا في السيرة. ولعلها مصحفة من: العالين. أو نحوها.

يغم ويحلو فادح الهم والعسير
ومن كل ما منوء ومن كل ملختر
يخاف إلى يوم القيامة والحشر
وكان بأمر الله أطول من حمزوي
لدافعت عنك الناكثين ذوي القنذر
أوسد في لحدي وأدفن في قبري
لعمرك أو آتي على غاية العنذر
لثلك يابن الطاهرين ذوي القنذر
ذوي البر والتقوى السادة الغر
ونالهم أمر يحل عن الأمر
وطعن بأطراف المثقفة السمر
وقاموا الرب الناس بالقرض والنصر
ولكنه ذخركهم أيما ذخرك
أراد بها إكمال ما شاء من أجر
ليأخذهم يوم القيامة بالوزر
سيصليهم ناراً تلهب بالجر
لها شرر عال يشبه بالقصر
حميم غساق لا يسوغ من الحر
وما لهم عنها لعمرك من سر
ليأخذ منهم ما له كان من وتر

وأعلم أن الله يكشف كلها
أبا قاسم تفديك نفسي من الردى
وقدم شخصي دون شخصك للذي
وطال فدتك النفس عمرك في البقا
أبا قاسم تالله لو كنت قريبكم
وما بلغوا منك الذي كان دون أن
وجاهدتهم بالسيف والرمح معلنا
وإن كان في آباءك الشم أسوة
وهذا شعار الصالحين ذوي النهى
فقد نالهم بالطف قتل وشدة^(١)
وضرب له شأن من الشأن فادح
على أن أقاموا الحق لا شيء غيره
وما ذاك من صغر بهم عند ربهم
فأخر عنهم نصره لكرامة
وأمل لأهل الفسق في نار أحمد
فويل بني الدنيا من الله إنه
جحيم لها حر شديد وكربة
طعامهم الزقوم فيها وشرهم
وتطل من القطران فيها وجوهم
محمد المرضي فيها خصيمهم

(١) مكثاً في السيرة، وفي البيت خلل.

قتلت بني الزهراء سيدة الزُهر
على الله رب البيت والركن والحجر
وأطلب ثأري منكم ساعة النشـر
وروعتم مني الحريم على الصُغر
فترعوا حقوق الله في واجب الأمر
وتبغوا بهم مني الوسيلة في الحشر
عهودي وأبديتم لنا غاية الغدر
وحل بكم لا شك قاصمة الظهر
وإشار أمر الله في السر والجهـر
ولا تخضعن للدهر والزم على الصبر
بصبرك إن أخلصت لله في الشكر
وما غردت ورقاء في سُدف الفجر
وفي نعم تغدو وفي نعم تسري

وله أيضا إلى بني عمه من آل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم.

وخطب جليل فهو للنوم مانع
يشاركني فيما تحمن^(١) الأضالع
كما طال فكري والعيون هواجع
فكل لها إلف محب مطاوع
ويدخر للوراث ما هو جامع
ويجزع عن إخراجه ويدافع

يقول لهم يوم المعاد محمد
وسوء قتموهم في الأسارى تَعَفَّرْتَأْ
ولم توقنوا أني أخاصم عنهم
قتلت بني الطاهرين ذوي التقى
ألم يك حقي واجبا في رقابكم
وترعوا حقوقي في بني وحرمتي
قتلت بني الدنيا بني وخنتهم
فذوقوا عذاب الله زال نعيمكم
فأوصيك بالتقوى وبالدين والهدى
وأن لا ترى للدهر يوما مطاطا
فيوشك أن ينفك عنك علائق
عليك سلام الله ما ذر شارق
ولا زلت في عيش رخي وغبطة

نفى النوم عن عيني هم مضاجع
وأرقني أن لا صديق ولا أخ
أفكر في الدنيا وتافه شأنها
سببهم بحسن الذوق من شهواتها
يوفر ما قد نال من فضلاتها
ويخل عن تقديم خير لنفسه

(١) في السيرة: تحمن. ولعل الصواب ما أثبت.

ويعجل فيها طره ويسارع
إلى ماله بعد المنية راجع
ظلوما لأهل الحق فالحق خاضع^(١)
فساحته قفسر قواء بلا قع
فقد درست أعلامه والشرائع
عيون وأموال لهم ومزارع
ولم يجمعوا فيه وقلّ التطاوع
فمنهم مُدان للعدى ومُصانع
ولم يمنعموه والرماح شوارع
ولا بد يوماً أن ترد الودائع
فما عز قوم أمرهم متنازع
لها شيم عمودة ودسائع
جحاجح في أسيافها السُم نافع
ولم ير في روضاتهم وهوراتع
يداري فيعطى تافها فهو قانع
وفي الأرض قد ضاقت عليها المواضع
فلا الحفض عمود ولا السلم نافع
وأنتم ليوث حين تخشى الزعازع
وعيش على حافاته الملك ذائع

ويمنعه التوفيق عن باب رُشده
ويدخره حتى يكون كأنه
أليس عظيماً أن تسالم مبطلا
قتيل قليل أهله ومضيع
وعطله أنصاره ومُحاته
وأك رسول الله قد شغلتهُم
وحقد وإحياء الضغائن بينهم
أرى الطالبين الأسود تخاذلوا
ولم يطلبوا إرث النبوة بالقنا
أرى حقهم مستودعا عند غيرهم
هلموا إلى ما يورث الفخر والسنا
فلو عضدتن عصابة طالبية
وصبر على البلوى إذا نزلت بهم
إذا ملكوا الدنيا وذل عدوهم
ولكنهم أضحوا وأمسوا كآيس
فذرية المختار في عقواتهم
تفرقت الأهواء منهم وطامنوا
شديد عظيم أن تصيروا أذلةً
وأعداؤكم في غبطة وغضارة

(١) في السيرة:

أليس عظيماً أن تسالم مبطل ظلوم لأهل الحق فالحق خاضع
والصواب ما أثبت. إلا إذا كان اليت هكذا: ... يُسالم.

وقوموا فأنتم مرهفات قواطع
وحاموا معا فيه وراح التخادع
بجيش كسيل حُدْرته الجراشع
إذا برقت فيه السيوف اللوامع
وأفضلكم من هَذْبته الطبايع
ومن هو في الحالات يقظان هاجع
ويمضى إذا ما أمكته المقاطع
إذا كان يوم ثائر النقع ساطع
وأسر مسنون الشبا وهو دارع
من الناس في الدنيا النجوم الطوالع
رسول الذي منه تنمّ الصنائع
ذخائر علم إن وعاهن سامع
أيا واعظاً في ذا كلامك ضائع
إذا لم تعنها بالفعال الأصابع
دوين الثريا فخره متابع
وذكرٌ ومجدٌ شامخُ الفضلي يافع
فليس بغير الحق يزعم زامع
من أي كتاب الله عزّ جوامع
كما لايمّ الذود المشبُ المشايخ
وكل عزيز عندهم متواضع

فشدّوا وصونوا دينكم وتحاشدوا
كما أجمعوا في قبضة وتوازروا
كذلك أنتم يا آل أحمد فانهضوا
فما العز إلا الصبر في حومة الرغى
هل الملك إلا العز والأمر والغنا
ومن لم يزل يحمي وينقم ثاره
بقلب يظن الرأي فيه تطهر^(١)
ونحن بقايا المرفعات وسورها
يموت الفتى منا بكل مهند
قتلك منا يانا وإننا لمعشر
أبونا أمير المؤمنين وجدّنا
نهضت ولم أعجز وقلت مواعظا
فكم قائل في نفسه وضميره
فكيف غناء الكفّ عند اجتهادها
بنيت لكم بيتا من المجد سُمكه
فأضحى لكم عزّ به ومفاخرُ
بعثت كتاب الله بعد هلاكه
وحزمت ما قد حرّمته نواطق
ولا يمتُّ أحكام الكتاب بأسرها
فطال بفعل كل آل محمد

(١) في السيرة: تطهّره. لعلها مصحفة.

وشيعتهم عالون في كل حجة
وجوهم تزهو بنور فعالهم
لأنهم أحيوا كتابا وسنة
فلن أنتم لم تشكروا لي صنيعتي
يُشاع قبيح الظن فينا وإنه
نقمتم علينا في العطية فاسمعوا
ألم تعلموا أني أجود بمهجتي
وأني لكم عند المكارم والعل
ولست وبيت الله أذخر عن أخ
ألم تفهموني في بُدَيّ أموركم
وإني لأهوى أن آيت بنبطة
فلا تسرعوا بالظن فيّ بآتي
فلمست إذا أعطيت أبقى بقية
فيا قوم قوموا لي بعذريّ عندكم
فما أحد يسعى لينعش عزكم
فلا رائق ما قد فتقت على العدى
تظنون أن المال عندي مُرَاكَمٌ
إذا خذلتني إخوتي وعشيرتي
ولست بني عمي أخا تلك فاعلموا
أبى الله لي هذا الفعال وهمتي
وإني قصدت الله في الأمر كله
ومن تابع الرحمن لم ييغ غيره

وأمرهم في آل أحمد جامع
إذا فخروا طالوا على من ينازع
به شهدت عند الفخار الصوامع
فلا يكفرنها عازبُ الرشد قاطع
لما يعترني من ظنه لمطاع
فما القول إلا ما وعته المسمع
ومالي جميعا دونكم وأدافع
وأحمي على أحسابكم وأرادع
إذا نلت ما فيه الغنى والمنافع
وفي صغر مني وإذا أنا يافع
بطيئاً وجاري مقتر وهو جائع
ذخرت كنوزا فالظنون تُسارع
ولست إلى ما لا يحمل أطالع
فلني بحمد الله والحق صادع
سواي وهذا عند ذي اللب واقع
ولا واضح في الحق ما أنا رافع
وأني به عنكم ضنين ممانع
فما أنا بعد الجهد والحزم صانع؟
وليس عن الأموال مثلي يدافع
وإني امرؤ لا تعتريني المطامع
وإني له عبد مطيع متابع
وذو البخل بالأموال بالله جائع

بذولاً لمالي إن حوى المال جامع
صبوت إلى الأموال إني لطامع
وأمثالها أضحت حوتها الأشاجع
لبعضكم صدري بذلك واسع
قليل وداها شرها متتابع
وساكنها عريان غرثان جائع
من إخبارها خير الرجال المطالع
وذلك مفهوم لدى المخلق شائع
فلا يأتي منكم هديتم قطائع
لكل فعال موئل ومواضع
وأيامها عوج هديتم رواجع
سيسعفها دهرٌ سوات متابع
أموراً إليها كان قبل ينزع
فتخفّض متبوعاً ويرفع^(١) تابع
عواقبها لا أعوج الرأي جازع
فللشيء أسباب إليه تارع
وما سجت فوق الغصون السواجع

فقد عشت فيكم أعصرأ بعد أعصر
أبعد مشيب الرأس والفضل والنهى
فلو أن أرض الله طرأ بأسرها
لجدتُ بها والله قولة صادق
بني العمم إني في بلاد دنيّة
وليس بها مال يقوم ببعضها
سلوا الناس عنها تعرفوا ما جهلتُم
نسيتُم محاماتي عليكم ودونكم
فإن لم تكافوني بفعلي فتحسنوا
فلست لها منكم بأهلٍ وإنما
بني عمنا الدنيا تدور بأهلها
فلا تياسوا منا لعل أمورنا
فيلقى الذي قد كان بالظلم عاتياً
فللدهر خناتٍ تُغلب أهله
وليس أخو الأيام إلا مناظرا
فمن كان في شيء تنظر ضده
عليكم سلام الله ما ذر شارق

وقال عليه السلام فيما تضمن من الجهاد لأهل العراق وغيرهم من ولاية الجور:
الآن أبلغ ولاية الجور عني
بأنّي إن سلمت لكم قليلاً
ومقاله صادق فيما يقول
وتسني منيتي العجول

(١) في السيرة: وترفع. ولعل الصواب ما أثبت.

أنوفكم إذا حضر الصقيل
 من الرحمن جاء به الرسول
 يرون الكفر منهم أن يزول
 خلال القسطين بهم تجول
 بها من ضرب هامكم فلول
 لما فيه ذهابكم تجول
 وخلي عن حليته الخليل
 وغودر كل ناحية قتيل
 وكلت من مطاردة خيول
 وسالت من دمائكم مبيول
 سوى أن الشعار لهم دليل
 ولكنني خلا لكم مثيل
 له فيها إذا استولى صليل
 شديد الأمر همته الصهيل
 يمانيون عزهم أصيل
 وحولكم الأراذل والجهول
 فتلقوا في الأسار لكم عويل
 على عز ولم يحفظ خليل
 إلى أجسادكم حقاً أقول
 على الحق المبين ولا أميل
 وعاد الحق دهرأ ما يحول
 فقد حارت عن الآي العقول

تروني في كتاب مرغيات
 من اليمن الذي فيه مقال
 عليهم كل سابعة دلاص
 على حصن مومنة كرام
 بأيديهم بواتر قاطعات
 وسمر قد ظمئن معاودات
 إذا استمر الضرام بصحن قاع
 وجاء الموت واضطربت لظاها
 وثار النقع واختلطوا جميعا
 وخوضت الجواشن في نجيع
 ولم يعرف أخ فيها أخاه
 فحيث تروني غير ناء
 أضرب في جماجمكم بماض
 أكر على عتباتكم كميناً
 تحف به قبائل أهل باس
 وحولي المؤمنون أولو المعالي
 فينصر ديننا ذو العرش ربي
 وولي الملحدون ولم يحاموا
 فليست إلى النبي إذا انتميتم
 إذا ما كان ذاك فلم أقمكم
 وأعدل منكم عوجاً وميلا
 وأحكم بالكتاب كتاب ربي

وأقضو سنة المختار جدي
وتثبت سنة البطل المنادي
فيلقى الجور قد هتكت عراه
ويضحى الحق أبلج مستينا
وعاد الناس في عدل جميعا
ومسكين وأيتام ضعاف
ويقضى عنهم غرم ودين
ويقسم فيثبثهم فيهم جميعا
ويصبح راغما إبليس حقا
وله أيضا عليه السلام:

يا صاحب العقل الرصين أخا الهدى
وله المحبة في النبي وآله
قد قال ذو الأدب الأديب وقوله
ما لا يكون فلا يكون بحيلة
وله أيضا عليه السلام:

ألا الله عينا من رأنا
وقد سرنا إليهم في جيوش
بأيديهم بواتر قاطعات
إذا ما حكمت في القوم يوما
وسمر زكبت فيها المنايا
وزور عكفت للحرب صفر
وأشبه الكلاب لدى القتال
مظفرة تزيف إلى النزال
تزاح بين أقحاف القلال
أطاع لحكمها غلب الرجال
فحل الموت في روس العوالي
على أكبادها زرق النصال

وإما قابلت جيشاً أحلت
 ترنم في الصفوف إذا تدانت
 فصبحناهم بالخيل قباً
 مجففة بشار الحق قامت
 عليها كل أروع مُصرّخي
 فأعذرننا ولم نعجل عليهم
 وقلت ألا احقنوا عني دماكم
 ولست بمسرّع في ذاك حتى
 وحلت لي دماؤكم بحق
 وقطع الزرع واستوجبتموه
 فقمتم عليكم حقاً وقولي
 وقد كنتم زماناً في فساد
 وقلتم إنه يخفى علينا
 وإن صرتم إلى محمود حكمي
 سلمتم من صُروف سجال حربي
 وإلا فاثبتوا للحرب إني
 فقد أعطاني الرحمن نصراً
 وجيش لا يُرام إذا التقينا
 أضمر عليكم وأشد بأساً
 فحزب الله منصور قوي
 وأمر الله يقدم كل أمر
 أنا ابن محمد وأبي علي

بهم من وقمها أنكى النكال
 ويذهب وقمها كذب المقال
 ترامى في الأعنة كالنصال
 فنالت منهم كل المنال
 تسربل سابغ الخلق المذال
 وخيرناهم كل الخصال
 وإن لا تحقنوها لا أبالي
 إذا ما كفر كافركم بدالي
 وإخرب السوافل والموالي
 بما قد كان حالاً بعد حال
 بذلك قد يصدقه فعالي
 وإدغال وخدع واحتيال
 فقد ذقتهم به شر الويال
 وصيرتم بغيركم اشتغالي
 وما زلل الحروب بمستقال
 أحاربكم بقدره ذي الجلال
 وإمداداً بإعزاز ومال
 شديد البأس يزحف ذي الخصال
 وأمضى من مذلة النبال
 وحزب البغي يردى بالوبال
 ولنا أهل غدر وانتقال
 وجدي خير متعل وخالي

بحدوهم لعمركم احتذائي
أنا الموت الذي لا بد منه
وغيث للولي إذا وليسي
أخوض إلى عدوي كل هول
وله أيضا عليه السلام:

هل لك في الأكرومة البكر
هل لك في مثل مقام الألى
هل لك في عزمة ذي نية
هل لك في نهضة ذي صولة
هل لك في الجنة من حاجة
هل لك في الرحمن من رغبة
هل لك يا مشغول في توبة
هل لك في رجعة ذي توبة
هل لك في أمر إذا رمته

وله أيضا عليه السلام:

أبلغ بني كعب جميعا واقصد
واخصص قشيرا بالمقال الجيد
بأنني ذو شرف مشيد
إذا انتسبت للنبي أحمد
بمطلق الحدين ماض مرعد
طلق الذباب قاضب مهند
وقل لهم قول فتى مُسدٍ
ثم بني قرة منهم فاعمد
في منصب عالي الذرى مسود
ثم اقصد القوم الذي لم تُقصد
ملتهب مرتعش مُطرد
مقره إذا نبا في الكبد

فادن إذا شئت ولا تستبعد
 أنا الغلام الفاطمي الأحدي
 أذب عن صحي كذب الأسد
 أنني إلى الموت عنان الأجرد
 كأنه إذا جرى في القذف
 وقد علاه كالركام البرد
 أكره في عسكر ذي عدد
 أوقد نار الحرب إن لم تقد
 بغيته إذا أتى مسترفدي
 ولا أخيه عليه لغدي
 فلت بالهلباجة المسترفد
 ولم أبت بمنزل عهد
 أوثره من فرشي بالجدو
 مكرماً مقرباً لم يبعد
 ما بات لي جار قديم الأبد
 فبت شعبان كثير اللبد
 أمنعه الأدنى وشر الأبعد
 وإن يرذ جاري فناء العدد
 ولا أرى لذاك بالمردد
 بفضل آبائي أروح مرتدي
 مجداً رفيعاً سامياً في العمدة

فالتصر لله العلي الصمد
 وابن أمير المؤمنين المهتدي
 عن أشبل من كل باغ معتد
 وأورد الأدهم ضنك المورد
 وقلعت فخذاه صافي الزبد
 الهاب نار في الهوى مصعد
 جسم القروم في اللقا مُبَد
 أنيل باغي الخير مني المجتدي
 أنيله جسم الذي تحوي يدي
 والضيف إن حل بليل بلدي
 ولا بطيء بالقرى السرهدي
 وبات ضيفي لاصقاً بالجدد
 موسداً كمثل ما توسدي
 أكرم ضيفي وأهين ولدي
 عريان صديان قليل السبد
 يصبح جاري بي شديد الأعضد
 إن ابن عمي رابني لم أجهد
 أعرض عن عوراه حتى يحمده
 ولم يطلق عنانه تجلدي
 أحذو على حذائهم وأقتدي
 والحمد لله العلي الأحد

الدائم الفرد الكريم الصمد

وله أيضاً عليه السلام:

حتى تغص لجاج كل رتاج
حتى تنال معالم الأفلاج
حتى نقيم تماثيل المنهاج
نسل الوصي ضياء كل سراج
كم تألفون مضاجع الأزواج
فعل الكرام وصوله الأحراج
نحو العدو بعسكر عجاج
ألف الدلوف مظفر مدلاج
بمساكر كتر اكم الأمواج
والموت شيمتهم على المنهاج
برق تلوح في ظلام داج
في القسطلين تمجول تحت عجاج
بالرهفات وبالقنا الولاج
ذيل المقام بألحاح الدراج
أهل السفاهة من بني الأعلاج

تنضو السيوف وتنمي لمحمد
بالجرود تقدمها الختوف شوارعاً
ونحبكم البيض البواتر فيهم
نحن الثقة بنو النبي محمد
آل النبي متى يكون قيامكم
رھط النبي تشمروا وتأهبوا
آل النبي متى تروح خيولنا
جم الصواهل في السلاح مدجج
فيه الغطارفة الكرام أولوا النهى
والدارعون أمام رھط محمد
تزهو السوايغ فوقهم فكأنها
تردي بهم غر الجياد لدى الوغى
يهوون نحو عدوهم لجهادهم
آل النبي فأدرجوا لقتالهم
كم يركبون ظهوركم ورقابكم

وله أيضاً عليه السلام:

وقد كنت فيما قد مضى غير ظالم
إلى اليعملات الناجيات الرواسم
صبوراً على برد الهوى والسائم
وفيه مقال عائف قول ضائم
لآل رسول الله أعلم هاشم

أنا كتاب منك فيه تحامل
تشير بما ضمته من تحية
تقد به حماله اليد ناجياً
فأهدى سلاماً منك فيه فسرنا
وقد قلت لولا نعمة وصنائع

لبدلت نعماهم جحوداً وبغضة
 وهذا مقال لا يقول بمثلته
 بعيد من التقوى قريب من الهوى
 إذا كنت إن سُمعت بغياً قبلته
 سمعت الذي لا تشتهي فوعيته
 وتذكر عنفاً بالرياضة والذي
 وما الحر إلا صائب متجمل
 حمل لما حملته من عظمة
 إذا كنت للأقوام كهفاً وموتلاً
 ولم يصف منك العيش ماعشت فاعلمن
 وكنت طوال الدهر أرغم راغم
 ذوو الباقيات الصالحات الحرائم
 من أنجاب يحيى بن الحسين بن قاسم
 وكنت عليه ثابتاً غير رائم
 وجدد بنا أعلى العلى والغنائم
 له خطرات ألحقت بالكمائم
 سيدرك ما قد فاتته كل حازم
 وصدقت فيه قول أهل النائم
 وتفسد إن حملتها نفس نائم
 فكُن في صميم الحق أول قائم
 تزينك وارفض زائلاً غير دائم
 ولو كنت مشدوداً لها بالشكائم
 به تنج واستمسك بهدي الدعائم

لبدلت نعماهم جحوداً وبغضة
 وهذا مقال لا يقول بمثلته
 بعيد من التقوى قريب من الهوى
 إذا كنت إن سُمعت بغياً قبلته
 سمعت الذي لا تشتهي فوعيته
 وتذكر عنفاً بالرياضة والذي
 وما الحر إلا صائب متجمل
 حمل لما حملته من عظمة
 إذا كنت للأقوام كهفاً وموتلاً
 ولم يصف منك العيش ماعشت فاعلمن
 وكنت طوال الدهر أرغم راغم
 ذوو الباقيات الصالحات الحرائم
 من أنجاب يحيى بن الحسين بن قاسم
 وكنت عليه ثابتاً غير رائم
 وجدد بنا أعلى العلى والغنائم
 له خطرات ألحقت بالكمائم
 سيدرك ما قد فاتته كل حازم
 وصدقت فيه قول أهل النائم
 وتفسد إن حملتها نفس نائم
 فكُن في صميم الحق أول قائم
 تزينك وارفض زائلاً غير دائم
 ولو كنت مشدوداً لها بالشكائم
 به تنج واستمسك بهدي الدعائم

وعاد معادهم ووال وليهم
فإنهم حصن حصين وعُدة
بهايل بئامون آل محمد
ذوو الدين والمعروف والفضل والهدى
ذوو النهي عما يسخط الله بهم
بنو القاسم المهام ذي الفضل والتقى
بهم نُعش الإسلام من بعد موته
وأضحت حدود الله توجد كلها
وأضحى طريق الحق أبليج واضحا
وأظهر دين الله بعد خموله
نجوم سماء يقتدى بفعالهم
يصولون بالبليض البواتر والقنا
ففي مثلهم فارغب هديت تنل بهم
ولإياك والرأي الضعيف فإنه
وله أيضا عليه السلام:

هجرْتُ ديار زينب والرباب
ولم أجزع لأطلال تعفّت
ولست إلى مواصلة الغواني
نهاني العلم عن هذا لأنني
ورحْتُ عن الغواية والتصايي
فصارت مثل تمريج الكتاب
أحنُّ حنين ذي دَنَفٍ مصاب
أميل إلى المروءة والصواب

(١) في السيرة: قِامة. مصحف. ولعل الصواب ما أثبت. لأن القِامة هو السيد الكثير الخير. كما في لسان العرب. مادة: قمم.

وأعلم أن دنيانا جميعا
فهمني هيكل نهد طمر
ودرعي كالأضياء ونصل سيفي
ورمعي ذابل فيه سنان
وكرّني في المحافل كل يوم
وضربي في الرغى والموت دائي
قصدا نحو بيتك واعتقدنا
وما كنا نظن إذا قصدنا
فقلت لمنزلي شغل وكنا
فكنا عاذرين ولم تتقل
وقد كنا طلبنا منك قوماً
فلم تفعل وقلت لنا عصوني
وتزعم أن عندي كل ليث
وإن كلب رأى صيداً أطاعوا
فهذا طاعة حدثت لظنني
وثمّ زعمت لو كنا أقمنا
فما كنا عجلنا في خروج
بعثنا نحوكم سحرا لكفر
فلجلجت الحديث وقلت قولاً
وغالت خيلكم لما طلبنا
وكنا نبتغي حرباً فلما
مضت للصيد تبغي كل ظبي

وما فيها يصيرُ إلى ذهاب
حدبٍ أعوجي كالعقاب
يقذ الهام بعد طل الرقاب
كنجم الصبح يلمع كالشهاب
وطعني بالمتقفة الصلاب
وتذليلي لهامات صعاب
إخاء منك ليس بذئ ارتياب
لنا من دون بابك من حجاب
نقول لقد أتى وجه الجواب
عليك وحق جد أبي تراب
إلى العشرين حين القرن كأي
فهذا أعجب العجَب العجاب
يخوض إلى المنايا كالذئاب
لصيدٍ شاك ما بين الشعاب
وقيل فيه لم يك بالمحاي
بداركم عززنا بالضراب
وما كنا قلقنا بالذهاب
وقد كنا نظنك غير ناي
كذي جذعٍ مقالة ذي احتيا
قتال عدونا من كل باب
نهضنا للطعان وللضراب
وفرت عن لقا آساد غاب

وقال أيضا عليه السلام:

ألا قد أرى والله أني ميتٌ
وأنى موقوفٌ على كل زلة
وأنى ليوم يَشمِطُ الطفلُ هولَه
وأنى في الدنيا غريبٌ مسافر
فيا نفس عن دار الفناء فأعرضي
متى ترياني يا خليلي قائما
على أَرْنٍ يزداد عفواً كأنه
تحف به خيلٌ يمانية لها
قروم أجابوا الله حين دعائهم
فباعوه دنيا أيقنوا بفنائها
فما زالت الأخبار تنطق أنه
فيا حسنها خيلا وفتيان غارة
يسرون نحو الملحين وكلهم
بهاليل في الهيجا أسود هواصر
كرام المساعي لم تشنهم فعائل
إذا لقحت حرب وحكمت القنا
وطار فراش الهام تحت طبائها
وناديت همداً وخولان كلهم
فخاضوا غمار الموت في مُرجحة
تذكرني نياتهم خير عصبة
من أصحاب بدرٍ والنضير وخيبر

وأنى مبعوثٌ وأنى محاسب
وأنى إن لم يغفر الله عاطب
وتشهد فيه أرجل الخلق راهب
وكل غريب لا محالة آيب
فلنّ في دار الإقامة راغب
بنصر إله الحق في الكف قاضب
إذا ما جرى أحوى الجناحين ساغب
على الهول إقدام ليوث طوالب
بأيمانهم بيض حداد قواضب
بجنة خلد حففتها المشارب
سينصرنا منهم جيوش كتائب
وكلهم في النصر لله دائب
بشار كتاب الله والحق طالب
إلى الموت نهاضون والموت رائب
حاة لدين الله غرّ أطايب
وقُصِبَ بالبليض العتاق المناكب
وشاب من النكس الجبان الذوائب
ومدحج والأحلاف والله غالب
إلى وقد ضاقت هناك المذاهب
من الناس قد عفت عليها الجنائب
وأحيد لهم في الحق قدماً مناقب

ونرضي إلهاً سبحته الكواكب
وعملاً^(١) بالعدل المنير الجوانب
كما يذهب المحلّ المثلث السحاب
ويجيا بنا شرقاً ونجيا المغارب

فَتُعمل في الفجار كل مهند
ونظير حكيم لله بين عباده
وتذهب جوعاة وعُزّي ومُسرّة
ويجيا كتاب الله بعد مماته

وقال أيضاً عليه السلام:

غطت عليه ولالة الجور بالحجب
آل الرسول فكُلّ غير مكتتب
والله يعطيني جزيلاً كل محتسب
ولا تكوفاً لدين الله ذا غضب
سنّ الرسول كصفح الصارم الخدب
ممن له حسبٌ قد صين بالأدب
نحو الحجار على المهيرة النُجب
ماضي العزيمة بالتقريب والخب
عن ناصح لهم ذو منطق ذُرْب
يوماً ولم يُرمَ بالتقصير في العرب
قد غاب جسماً ومنه القلب لم يغب
وكيف حفتم على مثلي بلا سبب
حذو النبي وقد أمنتُ في الطلب
عني سيوفكم في ساعة التعب
قبل البراهين هذا أعجب المعجب

نام الخليلُ وعين الدهر في تعبٍ
والناس في غفلة مما أصيب به
حتى نهضت لدين الله محتسبا
إذ لا أرى ثائراً لله ينصره
كيف القرار وقد أضحت معالم ما
أم كيف يرضى بسوم الخلف ذو كرم
بل أيها السفر يطوي الأرض منشمرأ
من سهل ريّة مبدا سيره عجلاً
أبلغ بنبي حسن الأختيار مألّكة
عنّ الخليل الذي لم تمحش نوبته
لكن بودهم يوماً وحفظهم
أهل النبوة ما يبالي وبالكلم
حتى إذا قمت داع بالكتاب على
حالفتم الخفض واللذات وانغمدت
ثم ادعيتم: أموراً غير واضحة

(١) في السيرة: ونملا. ولعل الصواب ما أثبت.

على امرئ لم يشب يوماً بهمه
وليس مثلي يداني خلّة قبّحت
قبلتم قول ملعون أخي دنس
شيع لا سلّم الرحمن مهجته
الله يعلم ما قد قال من كذب
من ذلك القمل وابن القمل إن نظقت
بل لو رأيت لكم عوراء فاضحة
مختأ وحفاظاً ثابتاً أبداً
من الرجا وحقوقاً حق واجبة
الستر شيمتنا إن زلة ظهرت
وإن تعتب يوماً كنت معتبه
يقول هذا كساب الله فاتبعوا
حقاً وقوموا بحق الله واجتهدوا
أرضي إذا ما رضيت لاعدتكم
إن نلت خيراً فذاك الخير يبلغكم
أفيكم كلّ مكروو ونازلة
من دونكم أن تصابوا يا بني حسن
بني عليّ فلا تبدوا لفارقة
ولا تقيموا على هون وحقكم
وكيف ترضون أن تُضحي ولانكم
فاجمعوا فللكم عزّ ومكرمة
فقد سمعتم حبيبا في مقالته

ضعف ولا خان من والاه بالكذب
لكن فعالي فعال الوالد الحذب
إلف الخمور إلى الطنبور والطرب
ولم يكن صادقا في سالف الحقب
ومن أحقّ بقول الزور والكذب
منه الجوارح بالبهتان والريب
سترتها بوقات غير مجتلب
إذ أنتم عندنا في موضع القطب
ومالكم من قرابات ومن نسب
من الصديق فعال السادة النجب
والفضل فعل ذوي الأخطار والحسب
آي الكتاب التي تنجي من العطب
فقمتم بالحق راع غير ذي لعب
وإن سخطتم فمي إسخاطكم غضي
أو كان شراً فأنتم عنه بالجنب
وأبذل النفس للهنديّة القُضب
أهل الديانة والإفضال والأدب
ولا تُجْهِئوا فليس الجدّ كاللعب
قد قام بالسر في الأفاق والشهب
تُرْكَأ ويُدعى لهم بالرشد في الخطب
وأنتم الأسد يوم الروع والشغب
«السيف أصدق إنباء من الكتب»

ومن مقال لذي الأموال في العطب
والذكر في الله ريب غير مُرتعب
أرجو من الله أعلى ذروة الرتب
خولان أهل النهى في جحفل لجب
والصيد صيد ثقيف ساعة الغضب
يحط يوماً.... مكتسب
وحاطهم من شقا الأغلال والذهب
حسن الثناء كحسن الدر في الذهب
ويصبح الناس في مستعيب خصب
شمس وما سجعت ورقاء في الغرب

هذا أحق من التعنيف لي عبثا
إني وإن نام عني من يعتنفي
نصبت نفسي لأمر الله محتسباً
وسرت في حي همدان وتشفعها
وحاشد وذرى الأحلاف قاطبة
حزب النبي وحزبي بعده فلهم
جزاؤهم الله عني كل صالحة
هذا ثنائي عليكم يا بني حسن
بهم تعود ذرا الإسلام عامرة
سلام ربي عليكم كلما طلعت

وقال أيضاً سلام الله عليه :

وأنتى منه أنى
ودنا مني العُنى
غير شيء يا أخي
الواحد الفرد العلي
يبدُ أمرٌ شمرّي
نحوها البرُّ التقى
طال ما غر الغوي
نصره داني بهي
أمرهم أمرٌ دني
فهو مرضيٌ رضي
الحق إلا ما شقي

وخط الشيب لذاتي
ومضى بعض شبابي
ومضت أعمارنا في
ليس يرضى بالتواني
أعِلني الدعوة جهرا
ارفع الراية يهوي
أذق السيف الأعادي
انصر الرحمن نصرأ
إن أعدهاء إلهي
من أنتى للحق طوعاً
ليس يشقى حين يبدو

ليتني قد رحت يوما
 بسلاحي بين خيل
 وسيوف الهند تعلقو
 والزفاف الشهب فيها
 يقدم الحرب أمامي
 ذو الحفاظ الثابت البر
 ثم يلقاها جيوش
 لم يلدني ذو المعالي
 إن تلاقينا بقاع
 وتعاطينا ضرابا
 وتساقينا بكأس
 إن أنا لم يدمن
 ومعاماة وضرب
 حين لا يطعن خلق
 ليس يبرا داء قلبي
 دون أن يرضى إلهي
 وتلاقى الخيل حتى
 وتدور الحرب حتى
 وتنال البيض فيهم
 والرماح السمر حقاً
 ثم يبرا داء صدري

وقال أيضاً عليه السلام:

وصل فضائل كانت أول الزمن
كانت مع الطاهر الهادي أبي حسن
تخوض في غمرات الموت في الجنن
والنقع مرتفع بالبيض والحصن
إلى تناوله بالمذهب الحسن
محض المودة والإحياء للسنن
في حي همدان والأحياء من يمن
إذ أنت لث الوغى في السلم والفتن
ما دام روح حياة النفس في البدن
إذا قمعت عداة الدين لم تمن
على المعادي له من شاء فليكن
ولا موالاته في السر والعلن
لابني علي ولو أرغبت في الثمن
بالله معتصم من كل ذي ضغن
تَحَظَّ به عند ذي الإحسان والمنن
أوهم فأنت بصيرٌ من ذوي الفطن
تَحَظَّ به عند ذي الإحسان والمنن^(١)

لعساك أن تشفى من الأشجان

انهض فقد أمكتنا فرصة اليمن
وسابقات وإقداما ومكرمة
ويوم صفين والفرسان معلمة
والروع حام ويوم النهروان لكم
فاتبع من أشياخك الماضين ما سبقوا
ونصرهم لأمر المؤمنين على^(٢)
وقم فزد شرفاً يعلو على شرف
ففيك ذاك بحمد الله نعرفه
واستغنم الأمر نهضاً يا دعام له
تحظى بذلك عند الله خالقنا
وقمت تنصر دين الله مجتهدا
فليس مصلح دين الله ينصره
ولا الموالات لابن الأعجمي ولا
إلا بإخلاص قلب خائف وجل
واحرص على نصرك الإسلام مجتهدا
لا بُد أن نؤثر الجبار خالقنا
فارفض موالاتهم واترك مودتهم

وقال أيضا عليه السلام:

داوي الفؤاد فؤاد ذي الإحسان

(١) في السيرة: علي. ولعلها مصحفة.

(٢) سيرة الهادي / ٢٩٨ - ٣٢٢.

واعلم بأنك لن تروم شهادة
وتُضرم النيران بعد خمودها
وتشد سرجك فوق أدهم قارح
عبل الشواشيخ النسا ذو ميعه
فبك الجياد إذا أراد لحوقها
يتعجب الراؤون منه إذا مشى
بحوافر ثقف ترفع خلفها
لا يشتكي شطا ولا يخشى الوجا
وترى الجياد إذا أراد لحوقها
جزل الرفايد مستهل شامخ
قصرت ثلاث منه ثم تطاولت
رحب المناخر والفروج مقلص
يمدو بموتبور إلى وتاره
درس الكتاب وجال في أرجائه
حتى تيقن ما عليه وماله
نطقت بإعراب لها عن ربها
نادى بأوكد ما يظن فيئت
يا أمة الكفر الذين تجملوا
رفضوا الهدى والحق ثم تعلقوا
وعصوا بكفرهم الإله فأصبحوا

حتى تيقظ من ونى الوسنان
وتميط عنك تحير الحيران
طاو الأباطل ناهض ذي شأن
نهد الحزازة سابق الميدان
صبراً أمانة^(١) فل كل عنان
وتحار من إحضاره العينان
ملس كمثل رواسي الصفوان
يمدو بسهل الأرض والحزان
عار النواهي شامخ الأجفان
ضخم البوادر موثق الأركان
سبع فعال بذاك كل حصان
غم الأعادي حيرة الإخوان
ذي نصرة وبصيرة يظلمان
يغفي الهدى منه وكل بينان
وفرائضاً للواحد المنان
أي الكتاب ومحكم الفرقان
فرص الهدى وجهاد ذي الطغيان
بالصغر منهم طاعة الشيطان
وتمسكوا بالظلم والعدوان
متقلدين سلاسل النيران

واستأثروا بمنافع العقيان
وسبوا كرائمهم من النسوان
نقضاً لأي منزل القرآن
والجور فيهم أفضل الأديان
كالشاة يفرسها بنو السرحان
من مسلم عارٍ ومن جيعان
متظاهرين في دولة العبدان
رب العباد بأنكر البهتان
وعَثَوُهُم بِالظلم والمدوان
غماً على غم بكل أوان
زهداً ولكن قلة الأعوان
فأبت علي عجارف الأزمان
ونصحت في قولي بصدق لساني
ونعشتها من غشية الغرثان
ونويت من مظلومها الحيران

أغروا ظهور المسلمين بجورهم
قتلوا الأنام وأبتموا أطفالهم
وأثوا بكل عزيمة مجهولة
فالفسق منهم ظاهر مُتَبَيِّن
قتلوا الضعيف فغادروه ساقطاً
والمسلمون بشرٌ حال بينهم
يكون من حزن وضر شامل
عَنَدُوا وجاروا أكتعين وجاهروا
حازوا عباد الله عن أموالهم
يا لهف نفسي فالتلف زادني
والله يعلم ما تركت جهادهم
ولقد حرصت بأن ألقى جمعهم
ولقد دعوت الناس نحو إلههم
وقسمت أموال الرعية بينها
ورددت ظالمها فعاد مسلماً

وقال أيضاً عليه السلام:

فاطلب رُشدتَ معاني الافلاج
وارفض سلمتَ إرادة الفججاج
ادرج مرادك غايةً الادراج
تُقضى إذا حلت على المنهاج
فاترك طريق الفاسد المنعاج
عَجمت وكانت كالظلام الداجي

المَعْنَى: هُديت شيء واحد
لا شيء يعدل وجه حق فأبغضه
اقصد رُشدتَ لما تريد بعينه
إن تبغ منا غاية عريضة
أنت الوليُّ أخو الوليِّ وذو الندى
إن الأمور إذا يُرام صعابها

فأزيع عنها قفل كل رتاج
 فينا يفرج هم قلب الراجي
 وبنا نجاح حوائج المحتاج
 وبنا تخاض عطا مط الأمواج

وإذا تُرام من الطريقة أسفرت
 إن الفضائل فُرعت من فضلنا
 وبنا عظيم الأمر يُدرك كله
 سهل علينا ما يعز عن الوري

وقال أيضا عليه السلام:

عوجاء قد نحلّت من الترحال
 نحو الحماة عداة كل قتال
 وبني ضريم نُصْرِي ورجالي
 بالمشرفية والقنا العتال
 وإمامهم يتوازر وتوال
 والحافظين لعهدهم بكمال
 وحيّة وصلت لهم بخصال
 بالناكثين أراذل الأوغال
 بالبيعتين غداة كل مصال
 عندي وسيفي واكف التهطال
 حقاً ولست بكاسف الآمال
 خضر^(١) الجناب كز آخر سيال
 في جنة نعمت وطيب ظلال
 للدين إن عليكم إدلال
 أنتم يميني في الوغى وشمالي

يا أيها الغادي على عيرانية
 يوي بها قصد الجراف وناشر
 بُلغ سرّة بني ربيعة كلها
 والذائدين عدو آل محمد
 الناصرين لريهم ونبيهم
 والقائمين بنصر آل محمد
 والمائعين حرّيمهم بديانة
 إني أتاني نصحكم وفعالكم
 وتمامكم لإمامكم ووليكم
 إن الصنائع لا تضيع لأهلها
 في نصرتي حفظان قد عُرفا معاً
 حفظاً لدى الدنيا يعيش به الوري
 ولدى القيامة في جيار محمد
 يا حي وادعة الكرام تأهبوا
 وبكم أطول على العدو لأنكم

(١) لعلها تصحفت عن: خضر.

وكذلك كان جدودكم مع والدي
أعني أمير المؤمنين أخا النهي
عَرَّ العبيد بني طريف عنتي
وأنا الذي عرفوا وسوف أزورهم
وبكل قارعة كأن حبيها
لست ابن أحمد ذو^(١) المكارم والعلی
وتوازروا طراً عليّ بحرهم
فمتوا ومالوا للفضالة والهوى
إن يقبلوا^(٢) فبحظهم أخذوا وإن
كنا كما قد قال شاعر قومه
يا حامل الأثقال إنك من غد
وأبي رسول الله أسس دعوتي
وهده أورشلي الهدي فحدوته
ونصبت نفسي في مقامي ناصحا
هذا كتاب الله يشهد بيننا
أنا أحق بأمركم وبنتهيكم
إن النبي غداً يقوم بحجتي
ما رغبتني فيها حوته أكفكم
وبه نعزّ كفى به عزاً لنا

صنو الرسول الطاهر المفضل
والمفني الكفار باستتصال
مع محنة دامت عليّ ليال
بالخيل عابسةً وبالأبطال
نارٌ تُضرمُ ساطع الأشعال
إن لم أئزر نفعاً بصحن أزال
كفعال عادٍ في الزمان الخالي
والحق قد رفضوه باستبدال
جمحو فسوف أيدهم بنكال
متمثلاً في شعره بمقال
تنقاد أحمل منك للأثقال
فيه أطول منيف كل طوال
حذو المثال مقابلاً بمثال
لرعية لهجت بكل عُمال
فَسَلُّوه ينطق عند كل سؤال
يا قوم أم عُبدان آل حُوال
فضموا الجواب له على استمهال
بل رغبتني في الخالق المتعالي
عزّ الإله معظماً بجلال^(٣)

(١) كذا في السيرة. ولعلها: ذي.

(٢) في السيرة: تقبلوا. ولعل الصواب ما أثبت.

(٣) سيرة الهادي / ٢٢٣ - ٢٢٨.

وقال عليه السلام في مدح همدان ونصرته لهم:

طالت هواجسُ قلبك المكروب
نام الذين بهم يعزُّ عموده
وتخاذلوا عن نصره وتشاغلوا
ولقد عجت لأمر همدان التي
والحق مُطرح ضعيفُ ركنُهُ
والحق مصطرخ [لهم] فتغافلوا
حتى متى لا تنهضون بأسركم
همدان أنصار النبي وبعده
وبهم يعز الدين بعد خوله
ليسوا كمن نقض العهد بفعله
حسي بنصرته لدين محمد
من دون كل مناصر ومعاضل
وبهم يعز الدين آخر مرة
ما زلت أملهم وأعرف فضلهم
لصحيح معرفتي بما قد قدّموا
نصروا أمير المؤمنين وجاهدوا
وتظافروا في الحق حتى أصبحوا
سارت قبائل كلها لقتالهم
وذوي الجهالة من كهول رجالهم
ضربوا رؤوس الناكثين وأولجوا
بدماء كل متابذٍ ومعاندٍ

إذ صار دين محمد كغريب
وشوا فأصبح ليس بال مطلوب
بمشاغلٍ ومكاسبٍ وعُيوب
كانت غياث الصارخ المكروب
وإن كمثل الفاتر المغلوب
عنه تغافل مُذهل مرعوب
للحق يهض الغضب المهيوب
نصروا الوصي بكل ذات كموب
بالنصر في المكروه والمحجوب
ويرأيه المستضعف المغيوب
فهم لعمرك نصرتي ونصيبي
وبهم وثقت فقل لهم يثقوا بي
لقيامهم بلوائه المنصوب
وأخصهم بالبشر والتقريب
والله للأنصار خير ميثب
بصحيح نياتٍ ونصح قلوب
فازوا بحسن ثنائية المنسوب
بالمرد من فتانها والشيب
ويكل ليث كتيبة مرهوب
فيها بكل مهنيد مخضوب
ومخالف للحق غير مُصيب

كالجمر وَسَط خَيْسِهَا المشبوب
وعشيرة المطلوب والمنصوب
أبناء كل نجبية ونجيب
من دون كل مناسب ونسيب
وحباهم ذو العرش بالتقريب
وأعاذهم من فادح التعذيب

فحبس بحرب لا محالة أحزَمُ
فحرب العدا والله أعلى وأكرم
بسلم فترك الحرب في ذاك الأومُ
لعمري ففك الأسر يوم عرمم
على مثلنا إن كنت لا شك تفهم
فظنهم ظن امرئ ليس يعلم
وأهل التقى في الحبس والحق ألزم
فنحن على الهيجا أمضى وأعزم
وفينا القنا والسابري المنظم
لهاسطوة أوتارها تترنم
تحت مثاني السابري وتقضم
أخي ذعرات والقنا يتحطم
شديد على أعدائه ليس يظلم
قتالهم في الحرب نار تضرم
أسود إلى الحرب العوان تُقحم

فَهُمْ أسود الحرب عند ضرامها
والطاليون بنار آل عميد
ظني بهم خيرُ الظنون لأنهم
شركاء آل محمد في عزهم
فعليهم مني السلام مضاعفا
وأعائهم يوم الحساب وهوله
وقال أيضا عليه السلام:

إذا لم يكن بدُّ من الحبس والبلا
إذا كان منا في الحبوس جماعة
إذا لم يكن إطلاق من في حبوسكم
إذا السلم لم يفكك أخاً من وثاقه
وفي ترك حرب القوم خزي وذلة
لئن كان ظن القوم في غير حريمهم
أأترك حرب القوم من غير هدنة
إذا القوم لم ييغوا السلامة بيننا
أيترك مثلي الحرب والخيل بجة
وزرق على أكبادها الموت شارب
وبيض تلالاً في الأكف صوارم
وكل طويل الباع ليث سميدع
يخوض غمار الموت في مدحجية
من الغر همدان الكرام ذوي النهى
وخولان أهل البأس والجود والحمى

ومَدَحَج أبناء الحروب ذوي الوفا هُمُ الفرْع منها الثابت المتقدم
فإن تبتغوا حربي فإني محاربٌ وإن تبتغوا سلمي فذلك أسلم^(١)

وبعث بهذه القصيدة مع كتاب إلى أبي محمد الحسين بن أحمد بن محمد العلوي إلى نجران، وكتب إليه مع كتابه بهذا الشعر:

والريم إنسا همسي جوادِي	ورمحي والمغاص من الدِلاص
وتعش الدين بعد ثوى دفينَا	وقسمي في البرية بالخِصاص
وضربي كلَّ جبار عنيد	بأبيض مُرهف فوق القِصاص ^(٢)
ولا أبكي على ربع تحيل	ولم أَرع الهوارب باقتِصاص
ولكن النزاع إلى شَقيقي	ودرعي ذي الحفايظ في العِراض
فقل لأبي محمد ذي الأيادي	تأنُ فسوف يُسعدك ارتِباس
سأشجي ظالميك بحدَّ رُعي	فلا يجدون عَمرك من مناص
بنفسي ما اعتمدت له ومالي	أُتيك بمهجتي عند الحِياص
إذا رُعب الشجاع من الموالِي	وهَم من المخافة بانتِكاص
حملت وفي يميني مشرقيُّ	أُقَدِّ به الطلّ قد الضِراض ^(٣)
أحل منى سحابة فاطمي	يواصل رعدِها لمع النشاص ^(٤)
إذا هبطت عز إليها ^(٥) بواوٍ	تضايق ما رماء بانقِصاص
فَيُنْعَشُ خيرها قوماً وفوالِي	ويُهلكُ شرها من كان عاصي

(١) سيرة الهادي / ٤١٥ - ٤١٧.

(٢) القصاص: قصاص الشعر.

(٣) الضراض: الشديد والغليظ.

(٤) النشاص: السحاب المرتفع.

(٥) المزالي: جمع عزلاء. والعزلاء: صلب الماء من القرية والراوية.

أمتك الخيل مُعلمةً عليها
 وفتيان إذا سمعوا صراخي
 أولئك حاشد وبنو بكيك
 وخولان الحماة ذوو المساعي
 وفي الأحلاف كل شيء وعز
 أظنَّ الناكثون بنقض عهدي
 بأي لم أشابه من عليّ
 وأني لا إرام الضيم مني
 سأحكم بالقرآن على الأعادي
 أنا الحسني سيف الله حقاً
 غضبتُ لخالقي فشهرتُ سيفي
 ستعلم يابن خير الخلق طراً
 أأرضي ما أصابك باغترام
 سأعمل صعدتي في كل حيّ
 من اللعناء أهل الغدر لما
 رجّوا غدراً بدين الله جهلاً
 فزرتهم بأرّوع قاسمي

أسودّ يأنفون من المعاصي
 أجابوا مُغضيين من الصياصي
 أولو ضرب كاشداق القلاص
 سيوفي المدركات لدى القلاص
 لدى الهيجا غير ذوي مناص
 وكانوا في الفجور من الحراص
 يخال المكرومات لدى الخلاص
 وأني المرجي لذوي الخصاص
 وأدّخ من تطاول لانتكاصي
 مُذاع في الأداني والأقاصي
 على أهل الدّعارة والمعاصي
 إذا ما زُرت أرضك بالخماصي
 وتعلم كيف صبري وامتعاصي
 عصوك وصارمي يُفني النواصي
 سموا نحو الظنون على احتراصي
 وهتكاً للحريم على افتراص
 يُرى منه المشيب على القصاص^(١)

فأجابه أبو محمد هذا بقصيدة بنفس القافية. وبعث بها مع كتاب إلى الإمام
 المهدي، فأجابه الإمام بكتاب وكتب إليه بهذا القصيدة:

أتاني كتاب منك تذكر سلوةً عن المال والأهلين يا بن الأَطايِب

بنا وبما أصبحت فيه من الهدى
فإن كنت في سلبٍ عن الأهل فاعلمن
بقربك سألٍ عن أمور جليّة
وفي قُرب ما يُرضي المهيمن ربنا
إذا المرء لم يجعل رضى الله ربه
وآب حَيراً قد تهتَّك ستره
لعمرك ما إن عاقني عنك عائق
فقد عاقني الأمر المؤكّد فرضه
جهاد أناسٍ بدّلوا الدين عُنوةً
فأضحوا حروبا عن يمين ويسرة
وما زلت أغزوهم بحسن بصيرة
وأغشيهم الأنصار في حومة الوغى
وكل جريء القلب ليث مهاجر
أغاروا مِن أفاق البلاد لهجرة
فجاسوا ديار الناكثين بنية
فأضحى كتاب الله يُرضى بحكمه
وأوطيت من قد كان ضدّاً معانداً
وسرت إلى نجران في كل طالب
جيوشا ليوثا حشوها الخيل والقنا
وَزُور من الشربان^(١) صفر متونها

ومن منهج الأجداد يا بن الذوائب
بأنّي ورب الراقصات الزعالب
ولست لها تفديك نفسي بغاهب
لعمرك ما أسلاك عن كل غائب
أمام رضاه خاب من كل جانب
ولم يَنج من مُستفظعات النوائب
سوى فرض منشي الرائحات السواكب
فقمّت به فعل امرئ غير خائب
ودانوا بدين للكتاب بجانب
وخلف وقدام فعال المطالب
ومعرفة مني بحرب المُحارب
يريقون بالبيض الرهاف القواضب
ضروب بنصل السيف في الحق راغب
مقدسة ييغون خير المطالب
مقانب حرب عُييت لمقانب
وقد كان مسخوطاً بتلك الجوانب
قليل التقى في العهد أكذب كاذب
بشأر كتاب الله أروع غاضب
وبيضُ تزيل الهام فوق المناكب
ومن شرّ قب صاف ونبع وتالب

(١) الزور: القوس. والشربان: شجر تتخذ منه القسي وكذلك بقية الأسماء.

سمعت عويلاً من بكاء الكواعب
ومن عجم حُرّ الجمال المصاعب
ومن غيرهم مثل الأسود الغوارب
إلى الموت إرقالَ الجمال المصاعب
ويبغون ثار المصطفى خير راكب
على القُرَح الكمت الجياد الشوارب
كبرق تلالاً أو مصايح راهب
مكانكما إن كنتما في الكتائب
أراذل كهلان ومجرى الكواكب
لحييهما حقاً وبيت العقارب
وما إن له حق عليّ بواجب
كفور لآلئني رديء المناصب
مهينٌ ضعيفٌ فكره في العواقب
ولم يك أهلاً للعلی والمراتب
عدو له في الغش غير مُراقب
له الويل من فسلٍ ذليل مُقارب
كذلك من لم يتفجع بالتجارب
فأنشب فيه كفه بالمخالب
ولا سهل سُفيان ولا أرض مارب
إذا التقت الأقرانُ حرب الحوارج
وضاقت على الأبطال كل المذاهب
وخلّ بأطراف القنا في الترائب

إذا هي في الجيشين حنت وألخت
من العرب الأسد المداعيس بالقنا
ومن حيّ همدان وخولان جحفل
مَرَّاقيل نحو الضرب في حومة الوغى
يريدون وجه الله لا شيء غيره
عليهم من الماذي كل حصينة
بأيديهم الخطي تلمع رأسه
فقل لابن بسطام وأعور حارث
رؤوساً وقواداً وإلا فأنتما
لقد دبّ بسطام وأكسح مدحج
وأفسده صفحي وإيجاب حقه
لأنه ملعون لعين منافق
جرّئٍ إذا عُوفي ذليلٌ إذا ابتلي
وقد كان أعطي نعمةً وفضيلة
تعمل في الوغد ابن بسطام أعور
فأمكنه من نفسه بحماقة
فدلّاه في بشر بعيد قرارها
وقد كان يبغي قتله وهلاكه
فلا الجوف يُنجيه ولا أرض شارك
سيعلم دجال وأحق مدحج
ودارت كؤوس الموت بين مُحامها
وطارت رؤوس ثم أيّد وأرجل

وقل اصطبار القوم حين تراكبت
 بأننا حُماة الدين آل محمد
 وأنا نكبُ القرن في حومة الوغى
 نذود عُداة الحق عن دين أحمد
 سأترك إن دارت رَحَى الحرب دارهم
 بحول إلهي لا بحولي وقُوتي
 فأبشر هداك الله يا بن محمد
 سأنهض في يومين نحوك مُسرعا
 عليهم لعمرى مُفطعات المصاب
 ذوا الصبر إذ لا صبر وقت التقارب
 ننجع نجيع الصدر عند المضارب
 ونمنعه من كل باغ وناصب
 خلاء لأذيال الصبا والحبائب
 ونُصر إله الناس رب المغارب
 بفتح قريب قد دنا مُتقارب
 بكل كمي قاهر للمُحارب^(١)

وقال المهادي إلى الحق لما تجهز وأمر الناس بالأهبة بالخروج إلى نجران، وبعث إلى أبي محمد العلوي بكتاب إلى نجران، وقال في ذلك:

ألخ العاذلون عليّ لما
 ونار الحرب مسعرة تُلظّي
 وقد طاحت رؤوس القوم لما
 وقالوا قد قضيت ذمام حرب
 وقد أضحت حروبك كل نهج
 ولم يذر الهدى والحق وداً
 دعوت الناس كلهم لحق
 لأنهم على فسق توالوا
 فقلت لهم ذروا كفراً وفسقا
 كتاب الله لما أن أنتنا
 رأوني في المواقع لا أحيد
 يشبهها التاجع والوقيد
 علاها في مفارقتها الحديد
 ولست سوى تأججها تُريد
 يُضرمُ نارها لهبٌ جديد
 لكم يا أيها القرم الشديد
 وأكثرهم عن التقوى يحيد
 ويتبع ذلك الكفر العنيد
 وخلوه فقالوا لا نريد
 شرائعه ومن هذا يحيد

فإن تأخذ بغير الحق تُتبع
 وإلا فاعلمن أنا حروب
 وأضحى الناس كلهم حروباً
 فقلت لهم ألا مهلاً هُديتم
 على ما قد ترون جنان خُلد
 فأكست بشارك للحرب حتى
 ويُحكم بالكتاب بكل فج
 ولست بخاشع يوماً للحرب
 ولست بقائل ما دُمت حيا
 أخو الفسق الدوانيقي لما
 من الحرب العوان وقد تلفت
 «تفرقت الظباء على خدائش
 لحاه الله لما قال قولا
 ولكني أقول مقال صدق
 فمن يبغي عُمارتي فلاني
 ومن يبغي مسالمتي فلاني
 فما مثلي يُضرَّع بالنايا

ويصبح كلنا لك يستقيد
 كما فعلت بجديك اليهود
 ومتبعوك ليس لهم عديد
 فقد أعطاني الله الحميد
 ورضوانا وفضلاً لا يبيد
 يطاع الواحد الفرد السودود
 ويرجع عن تعليه العنيد
 وإن خشعت لهيتها الأسود
 كما قد قال في الحرب الرقود
 تدأخل قلبه الرعب الشديد
 عليه وهاله الأمر العتيد
 فما يدري خدائش ما يصيد»
 ضعيفاً خانه الرأي السيد
 لكل محارب عندي مزيد
 على خدثان ما يأتي جليل
 لأهل الدين والتقوى مُريد
 وما مثلي يُنهيه الوعيد^(١)

ولما التحمت المعركة حميس الوطيس، وقاتل الإمام الهادي قتالا شديداً، حتى
 امتلأ قائم سيفه علقا، ولصقت أنامله على قائم سيفه بالدم، قال في ذلك:
 طرقت لعمرك زاهر مولاها والحرب مُسيرة يُشب لظاها

طرقت تبخرت في الحلي وفي الكسا
 تكسو مناكب زانها أعجازها
 أقنني حبال فحلتي يوم الوغا
 نحن الفواطم لهونا طعن القنا
 هلا سألت فتخبري إن لم تري
 لاح الصباح وأبرقوا بكثية
 والجيش في أيديه كل عقيقة
 والمشرقية في أكف حماتنا
 والخليل تنحط بالفوارس والقنا
 جاش الخميس وحَن في رحراة
 نادوا بندبة خيلهم فتقاحت
 ظنوا غنائمنا لُقأ ما دونها
 جاشوا بأجمعهم لفضة بيضة
 حمي الوطيس وفي قناتي لهذم
 يا حسن - كرة - فارس متدجج
 لو تشهدين سمعت فوق ثيابه
 أو ما يسرك أن ترين عداتنا
 والبيض تغلق هامها وحمائم
 جَرَيْت أنامل راحتني بصفيحتي
 ما كان إلا نطحة فتراكبت
 وانفض جمع خميسهم عن وقعة
 إن الخريدة همها وهوها
 عند التعائق جلة ورداها
 درع أعائق جيبها وعُراها
 ومُدامنا حرب ندير رحاها
 إذ سار يطلب مهجتي أعداها
 شهباء تدفق خيلها وقناها
 القين أحكم سننها وجلاها
 تحكي البوارق لمعها وسناها
 فوق الفوارس في الوغى أجراها
 صُفر التراس رماتها تترأها
 عند اقتحامتها على ما ساها
 عند اصطكاك القدح من أوراها
 الليث أعرض دونها وحمأها
 مثل الشرارة ززة في أعلاها
 في الحرب يصدق وقعها ووعاها
 للدرع خشخشة تحت صداها
 والسمر تَنقُشُ فودها وكلاها
 قتل سنابك خيلنا تَدراها
 لله در خبعتن أغراها
 أولى كتابهم على أخرأها
 فيها جناز تَجحت أحشاها

إني بمن الله في نصري له أرجو جناناً دائماً مأموها^(١)

وقال الإمام الهادي إلى الحق أيضاً بعد تلك المعركة الفاصلة:

لا تُلْمِني فليست للوم أهلاً لا تُلْمِني فليست للوم أهلاً
 إننا معشر الفواطم قوم إننا معشر الفواطم قوم
 ممّا الضرب في اللقاء مع الطعن ممّا الضرب في اللقاء مع الطعن
 لست عند الشرى وركض المطايا لست عند الشرى وركض المطايا
 داعياً بالصبح هاتي وعني داعياً بالصبح هاتي وعني
 سلوتي في الطراد فوق ذرى الخيل سلوتي في الطراد فوق ذرى الخيل
 وإذا غَمَرَة المنايا اقْمَطَرَتْ وإذا غَمَرَة المنايا اقْمَطَرَتْ
 لو تراني في سُكُنتي وسلاحي لو تراني في سُكُنتي وسلاحي
 وقد اثخنْتُ عند ذاك عُداتي وقد اثخنْتُ عند ذاك عُداتي
 وبكى حامي الحقيقة لبث وبكى حامي الحقيقة لبث
 وشغالي الغليل صدرُ فَناتي وشغالي الغليل صدرُ فَناتي
 أنا يجيئني إذا الوطيس تلظى أنا يجيئني إذا الوطيس تلظى
 وحنا القرن للجلاد إلى القرن وحنا القرن للجلاد إلى القرن
 يا بني الحارث بن كعب هلموا يا بني الحارث بن كعب هلموا
 قد سمعتم قول المهلهل في الشعر قد سمعتم قول المهلهل في الشعر
 ذهب الصلحُ أو تردوا كلياً ذهب الصلحُ أو تردوا كلياً
 لست من هاشم ذؤابة مجد لست من هاشم ذؤابة مجد

(١) سيرة الهادي / ١٧٠ - ١٧١.

(٢) في هذا البيت خلل.

وأوطي أكبادكم زمر الخيل
أحبتم قراعنا بظُبا البيض
لست بالفاطمي إن حلت الحرب
ولم أشف الغليل من حار كعب
بخميس عرمم طهطهان
وقراع به عُرِفنا وطعن
عندها أشتني وأشتفي غليلي

وتجزون ما اجتريم ومثلا
وطعن الفرسان رُبدأً مُحل
من أوزارها قتيلاً وقتلا
وأثير المغارات خيلاً ورجلا
ويبيض بروقهن تلالا
يترك الخيل في اللقاء دعلا^(١)
أن تركت النساء يرقصن ثكل^(٢)

وقال الهادي إلى الحق فيما كان من قتله لبني الحارث القتلة الأخيرة شعراً:
ألا إن في هذا من الأمر مُعتبر
نهضت بحق الله أضرب دونه
وأطعن بالرمح الرديني مُقدماً
وأظهر عدلي في المدائن كلها
خفرت لمن أخطأ وبئ عذره
وما تقموا مني سوى أن دَعَوْتهم
وأوليتهم نُصحي فلم يقبلوا له
وقاموا ليطفوا نور من سمك العُلى
وأصبح نور الله في الأرض ساطعاً
وقد كان أقوام يظنون غير ذا
وأيقن أن الله ينصر دينه

وفيه وفي تصريفه تعمل الفكر
بأيض مطرور الظبا صارم ذكر
نحور الذي لا هم بغصهم سقر
وقمت به حتى تأثّل وانتشر
فأفسدهم عفوي فبعداً لمن كفر
إلى كل تنزيل من الحق في السور
ولم ينظروا فيما به ربهم أمر
وذلك أمر ليس يُدرکه البشر
وأصبح أمر الله بالحق قد ظهر
وما العز والتمكين إلا لمن صبر
وأن لأهل الحق في حقهم أثر

(١) الدعل: الختل. والداعل: الهارب، والمداكلة: المخاتلة.

(٢) سيرة الهادي / ١٧٦ - ١٧٧.

فمنهم فريق في جهنم فَلَقْتُ
وآخر منهم هاربٌ يَمْدَلُهُ
ولم يك ذا شكر لا يَدُ تَقَدَّمَتْ
جميل وإحسان وشيء فعلته
وَمُتَنظِرٌ بالحق ضِعْفاً وأهله
فإن كنت لم تحضر فأجرك واجبٌ
فأبشر بنصر الله ما ذرَّ شارِقٌ

جماهمم بالبيض في قرية المتجر
ويحزي وهذاك الجزاء لمن عُدَّ
إليه وأمر بين ماله خطر
إليه وأشياء كباراً فما شكر
فجا غير ما يرجو وقد طال ما انتظر
بحشدك واستبشار قلبك بالخبر
وما زَعَزَعَتْ ريح الصبا ورق الشجر^(١)

وعند عودته إلى صعدة بعد تلك المعركة قال:

صعب الزمان علي فاستصعبت إذ
للدهر لو خضع الأنام بأسرهم
إني لهذا الدهر قرنٌ قاهرٌ
رام الزمان تضعضي فمعتته
صَبَرَ الزمان علي إذ صابرته
والصبر مني ثابتٌ متجددٌ
والله ربي والنبِيُّ فوالدي
حسبي الإله ونيتي ويصيرني
لذن الكعوب عطفاً متقومٌ
ومُجَرَّدٌ ذلُّ الذباب مُهَنَّدٌ
ماضي الضريبة في الفؤاد مقره
ومقاضة مثل الغدير حصينة

صعب الزمان وليس مثلي يخضع
إن الكريم مُصمَّمٌ لا يمزع
لا أَسْتَقِيدُ له ولا أَتَضَعُعُ
ذاك المرام وخاذلي يتوضع
حتى بدت فيه الملالة تسطعُ
ما إن خشعت وما لمثلي يخشع
والله يحفظنسي وعني يدفع
والرمح فيه شبه نارٍ تلمعُ
في رأسه سم الجرائش منفع
يفري الجهاجم في اللقاء ويقطع
ليست ضريبته لعمرك ترجع
داود قدرها الحكيم وتبعُ

قد ضاعف الحلق المدار بحجده
ومجَّب عبل الشوى شنج النسا^(١)
نهد الجرارة والأياطل لاحق
ومركب في الصدر مني ثابت
لا يُستطار إذا القلوب تصدَّعت
حين المكر يكرُّ غير مكذب
إما تؤخرني المنية فينة
فلعلني أوطي السناك عنوة
بمعونة الرحمن أملك أرضهم
حتى أفقُّ جموعهم بمقانب
فيها الصواهل والبواتر والقنا
من كل ذي حني يمانئ إذا
من مؤمن وموحد في دينه
وأفض حصن ذوي السفاهة إنهم
خانوا الإله وعطلوا أحكامه
فيهم يتدمر وقعة في وقعها
حتى يُجَازوا بالذي قد قدَّموا
ثم أقام الهادي بصعدة حتى صلحت البلد، ولبس الناس العافية فقال في ذلك:
نام خدن الحرب من بعد الأرق واستلذ العيش من بعد شرق

(١) يقال: فرس شنج النسا، مدح، لأنه إذا شنج لم تسترح رجلاه.

(٢) سيرة الهادي / ١٩١ - ١٩٢.

حين مازَ البيض في هامات مَنْ
ورأى الفرسان في ناديم
وهم ما بين كلبٍ هاربٍ
عابثوا الموت فحلّوا دورهم
ورُزّوعاً وعناياً جمة
وعبيداً ودروعاً غُنِمت
وهم قد طرحوا أسلابهم
ثم طاروا في جبال صعبة
وغشنا عسكرَ الفسق فلم
فشى غيظي ووجدي دُلهم
شامهم ذاك الأكيلي الذي
مُعرقي عرفت أشياعه
عاندا الحق ومن قام به
أحكمو درب علاف زعموا
أدبرت دنياهم من بعده
ليس للشية تجديد إذا
فهو لا يُنجيه مني جبل
قد بذل البخس أيعنت وقد
ليس بالمُغلت من سيفي ولو
ذاك بالرحمن يُلناه ومن
سوف أجت قريبا أصله
قد غشناهم فولوا هرباً

خالف الحق عليهن العلق
تَدْعس الأبدان فالهام فلق
ذاهل العقل ومرعوب صق
وعيلات لهم عند الفرق
وسلاحاً واثاثاً وسرق
وثياباً ومتاعاً وورق
ورماحاً وسيوفاً ودرق
وتبعنا فقتلنا من لحق
يبقى فيه من جديد وخلق
حين زال العز عنهم فامتق
غاص في الغرة في بحر غمق
من أكيل ورعاع قد غرق
فتعدى وتكوى وفسق
فاستبحنا الدرب واندق الغلق
وتمشى الذل فيهم فاتسق
ودع المرء شباباً وانطلق
يعجز النسر ولا الحرف الأملق
صارت الأرصاد في كل الطُرق
جَرَعَ البحر ولو خاض الأفق
وفق الله له العز اتفق
ليس أمر الفسق يوماً يتفق
وطحنهم فما فيهم رَمَق

غضباً لله في عصيانه
تتابع الكذاب في زلته
تبعوه فتخطوا رُشدهم
همجُ نوك رَعاع كلهم
قد سمى في ذلكم فاستمكوا
فاستقيموا نصب حربي إنني
جهلوا حربي فظنوا أنه
قمتُ بالحق ومن قام معي
برجالٍ أسد حربٍ سادة
يقدمون الناس في الحرب إلى
نحنُ جند الله في الأرض فقد

وفجور كان منهم قد سبق
وخطاه كل ذي رأي شفق
فتق الملعون منهم ما ارتق
وهم أتباع أيضاً من نَعق
وقد الكل جميعاً في وهق
مُجهد لله كالليث الحنق
أكلهم خبز النصارى بالمرق
فلواء الحق فينا قد خفق
بهمُ ما دمْتُ في الحرب أثق
مورد الحرب إذا احمرَّ الحدق
رَعَدَ العز علينا وبرق^(١)

وكتب إلى بني الحارث كتاباً غليظاً، وكتب إليهم في أسفل كتابه:

أنا ابن عمك وأبي عليٌّ
بحذوهم لمعركم احتذائي
أنا الموت الذي لا بُدَّ منه
أخوض إلى عدوي كل هول
وغيت للولي إذا وليسي
وما إن زلت محتملاً صبوراً
وقد كنتم زماناً في فساد
وخلتم أنه يخفى علينا

وعمي خير متعل وخالي
كما يُحذَى المثال على المثال
عل من رام خدعي واغتيالي
وأصبر عند معترك النزال
أتاني يبتغي مني نوالي
وما أنا للفسوق بذى احتمال
وإدغالي وخدع واغتيالي
فقد ذقتهم به شر الوبال

وصيرتم بغيركم اشتغالي
وما ذلل الحروب بمستقال
أحاربكم بقدرة ذي الجلال
وأمداداً بإعزازٍ ومال
شديد البأس يزحف ذي احتفال
وأمضى من مُدْلَقَةِ النصال
وحزب البغي يؤذن بالزوال
ولسنا أهل غديرٍ وانتقال
وقولي قد يُصدِّقه فعالي^(١)

فلإن أوفيتُم بعقود عهدي
سلمتم من صروف سجال حربي
والأ فاثبتوا للحرب إني
فقد أعطائي الرحمن نصرا
وجيشٍ لا يُرام إذا التقينا
أضرَّ عليكم وأشدَّ بأسا
فحزب الله منصورٌ قويٌّ
وأمر الله يفتح كل أمر
إذا ما قلت قولاً كان حقا

وقال أيضا عليه السلام:

على الرماح السمر والبواتر
شبع النساء مشمَّر يعبوب
مُحِبِّب التحجيل في اعتدال
إذا جرا الحذروف في الرياح
ينير في حنادس الظلام
أبو الحسين الدرب المعلوم
من نصر ربي قبل ما وفائي
عني أفاعيل الهدى وتذكر
وابن أمير المؤمنين المهدي
الناكثين الفاسقين الفجار

يا لهف نفسي وجوى ضائري
وكل مطوي الخشا جنوب
صافي الأديم حالك القذال
كأنه في البلد السبراح
يغدوا بكل باسل قمقام
أنا لعمري شيخها المفهوم
إن نلت ما أملت في حياتي
فلست من أحمد إن لم تصدر
أنا الإمام الأجد ابن الأجد
يا رب فارزقني جهاد الكفار

مريدة للحق والشرعة
إقامة الحق مع الإمام^(١)

في أمة سامعة مُطِيعَة
وارزق بنيّ وبني الأعمام
وقال أيضا عليه السلام:

سمي جامع القلب
بهاب الموت في الحرب
ار الحُف في الكُرب
في الهيجاء بالضرب
شديد بأخ الذيب
وفصل الحكم والخطب
غوث الشرق والغرب^(٢)

كسريم هاشمي فاطم
رؤوف أحمددي لا
تري أعداءه منه حذ
شجاع يتلف الأرواح
رحيم بأخ التقوى
حكيم أوتي التقوى
بعدل القائم المهديّ



(١) درر الأحاديث النبوية / ١١٢ - ١١٣.

(٢) درر الأحاديث النبوية / ١٩٠.

الكتاب:

إثبات نسبة الكتاب:

كتاب تفسير الإمام المهدي عليه السلام أشهر من نار على علم في أوساط الزيدية، فهو ليس بحاجة إلى توثيق، لأن كل من ترجم للإمام المهدي وذكر كنهه، فلا يكاد يذكرها إلا ويذكر تفسيره.

أولاً: الأسانيد

الأولى: عن السيد العلامة مفتي الجمهورية أحمد بن محمد زبارة، عن العلامة علي بن أحمد السدسي (١٢٧١ - ١٣٦٤ هـ)، عن العلامة عبد الكريم عبد الله أبو طالب (١٢٢٤ - ١٣٠٩ هـ)، عن العلامة إسماعيل بن أحمد الكبسي (١١٥٠ - ١٢٣٣ هـ)، عن القاضي محمد بن أحمد مشعم المتوفي سنة (١١٨١ هـ)، عن السيد صارم الدين إبراهيم بن القاسم بن محمد بن القاسم المتوفي سنة (١١٥١ هـ)، عن القاضي أحمد بن سعد الدين المسوري (١٠٠٧ - ١٠٧٩ هـ)، عن الإمام القاسم بن محمد.

ويروي الإمام القاسم بن محمد، عن أمير الدين بن عبد الله بن نهشل، عن أحمد بن عبد الله الوزير، عن الإمام المتوكل على الله يحيى شرف الدين، عن الإمام محمد بن علي السراجي، عن الإمام عز الدين بن الحسن، عن الإمام المطهر بن محمد الحمزي، عن الإمام أحمد بن يحيى المرتضى، عن أخيه السيد المهدي بن يحيى، عن القاسم بن أحمد بن حميد الشهيد، عن أبيه، عن جده الشهيد حميد بن أحمد المحلي، عن الإمام عبد الله بن حمزة، عن العلامة الحسن بن محمد الرصاص، عن القاضي جعفر بن أحمد بن عبد السلام، عن أحمد بن الحسن الكني.

ويروي الإمام المتوكل على الله شرف الدين عن السيد العلامة صارم الدين إبراهيم بن محمد الوزير، عن العلامة عبد الله بن يحيى أبي العطايا، عن أبيه يحيى بن المهدي، عن العلامة المطهر بن محمد بن المطهر بن يحيى، عن أبيه، عن جده، عن محمد بن أحمد بن أبي الرجال، عن الإمام أحمد بن الحسين، عن الشيخ العالم أحمد بن محمد الأكرع المعروف بشعلة، عن الشيخ محي الدين بن محمد بن أحمد القرشي، عن القاضي جعفر بن أحمد، عن الإمام أحمد بن سليمان، عن الشيخ إسحاق بن أحمد، عن عبد الرزاق بن أحمد، عن الشريف علي بن الحارث، وأبي الهيثم يوسف بن أبي العشيرة، عن الحسن بن أحمد الضهري إمام مسجد الهادي، عن محمد بن أبي الفتوح، عن الإمام المرتضى محمد بن يحيى، عن أبيه الإمام الهادي يحيى بن الحسين.

ويروي أيضا القاضي جعفر بن أحمد، عن القاضي أحمد بن أبي الحسن الكني، عن أبي الفوارس توران شاه، عن أبي علي بن أموج، عن القاضي زيد محمد، عن علي خليل، عن القاضي يوسف الخطيب، عن الإمام المؤيد بالله، والإمام أبي طالب، عن السيد أبي العباس الحسني، عن السيد الإمام علي بن العباس الحسين، عن الإمام الهادي. ويروي الإمام المؤيد بالله، وأبو طالب، وأبو العباس الحسين، عن السيد الإمام يحيى الهادي بن المرتضى محمد بن يحيى، عن عمه الإمام الناصر أحمد بن يحيى، عن الإمام الهادي.

الثانية: عن السيد العلامة مفتي اليمن أحمد بن محمد بن زيارة، عن حسين بن علي العمري، عن محمد بن محمد الضفري، عن محمد بن علي الشوكاني، عن عبد القادر بن أحمد بن عبد القادر، عن أحمد بن عبد الرحمن الشامي، عن حسين بن أحمد زيارة، عن أحمد بن صالح بن أبي الرجال، عن المؤيد بالله محمد بن القاسم، عن الإمام القاسم بن محمد به.

الثالثة: عن السيد العلامة مجد الدين بن محمد المؤيدي عَلمَ الزيدية الأكبر، عن أبيه محمد بن منصور المؤيدي، عن الإمام محمد بن القاسم الخوئي، عن الإمام محمد بن عبد الله الوزير، عن أحمد بن يوسف زيارة، عن الحسين بن يوسف زيارة، عن يوسف بن الحسين زيارة، عن الحسين بن أحمد بن صالح بن أبي الرجال، عن المتوكل على الله إسماعيل بن القاسم، عن الإمام القاسم بن محمد به.

الرابعة: عن السيد العلامة حمود بن عباس المؤيد، عن الشيخ عبد الواسع الواسعي، عن القاضي محمد بن عبد الله الغالبي، عن أبيه عبد الله بن علي الغالبي، عن محمد بن عبد الرب بن محمد، عن عمه إسماعيل بن محمد بن زيد، عن أبيه محمد بن زيد المتوكل، عن أبيه زيد المتوكل، عن أبيه المتوكل على الله إسماعيل بن القاسم، عن الإمام القاسم بن محمد به.

الخامسة: عن السيد حمود بن عباس المؤيد، عن محمد بن علي الشرفي، عن الإمام محمد ابن القاسم الخوئي، عن الإمام محمد بن عبد الله الوزير، عن أحمد بن يوسف زيارة، عن الحسين بن يوسف زيارة، عن يوسف بن الحسين زيارة، عن الحسين بن أحمد زيارة، عن أحمد بن صالح بن أبي الرجال، عن المتوكل على الله إسماعيل بن القاسم، عن الإمام القاسم بن محمد.

السادسة: عن السيد العلامة محمد بن الحسن العجري، عن السيد العلامة علي بن محمد العجري، عن السيد العلامة عبد الله بن يحيى العجري، عن الإمام المهدي محمد بن القاسم الخوئي، به.

السابعة: عن السيد العلامة محمد بن الحسن العجري، عن الوالد العلامة علي بن محمد العجري، والوالد العلامة الحسن بن عبد الله القاسمي، عن العلامة يحيى بن صلاح ستين، والعلامة عبد الله بن الحسن القاسمي، عن القاضي محمد بن علي الغالبي، عن أبيه، به.

الثامنة: عن السيد العلامة بدر الدين بن أمير الدين الحوثي، عن العلامة أحمد بن محمد القاسمي، عن الإمام الحسن بن يحيى القاسمي، عن العلامة عبد الله بن أحمد المؤيدي، عن القاضي عبد الله بن علي الغالبي، بإسناده المتقدم إلى الإمام القاسم بن محمد، به.

التاسعة: عن السيد العلامة محمد بن محمد المنصور، عن القاضي عبد الله بن عبد الكريم الجرافي، عن حسين العمري، عن أحمد بن محمد الكبسي، عن القاضي عبد الله بن علي الغالبي، به.

العاشر: عن السيد العلامة محمد بن يحيى بن المطهر، عن الشيخ عبد الواسع الواسعي، عن القاضي العلامة حسين بن محسن المغربي، عن السيد العلامة عبد الكريم بن عبد الله أبي طالب، عن العلامة أحمد بن عبد الله بن الإمام المعروف بصاحب دار سنان، عن شيخه العلامة أحمد بن يوسف زبارة، عن أخيه العلامة الحسين بن يوسف زبارة، عن أبيه يوسف بن الحسين، عن أبيه الحسين بن أحمد زبارة، عن شيخه العلامة أحمد بن صالح بن أبي الرجال، عن شيخه الإمام المتوكل على الله إسماعيل بن القاسم بن محمد، وأخيه الإمام المؤيد بالله محمد بن القاسم بن محمد، به.

أهمية مكتب الإمام الهادي

تأتي أهمية الكتب والرسائل من نواح عدة:

الأولى: نفاذ الفكرة!

وأعني بهذا أنه لم يتأثر بالفلسفة اليونانية، ولا بالفكر الاعترالي المعتمد على العقل التجريدي، ولم يرجع على تلك الأفكار والمصطلحات المعقدة التي تشوش

ذهن المسلم وتبليبه، ولم يدنس أفكاره بالنظرة الوثنية إلى الإله، التي تشبهه بخلقه وتمائل بينه وبينه في الصفات، كالوجه والعين واليد والرجل... إلخ المفاهيم الوثنية، وتنزه عن خرافات الجبرية القدرية، ومقالات المرجئة، وطلاسم وهرطقات الباطنية، وترهات ومغالات الرافضة، وإسفاف الصوفية، وسذاجة وتخربات الخوارج، بل اتخذ الوسطية من بين كل هذا الركام الهائل من الإفراط والتفريط والتناقض والسطحية في التفكير، وعمد في الاحتجاج إلى العقل ثم القرآن ثم السنة.

قال الإمام الهادي مبينا عقيدته ووجهته وتميزها عن مقالة الفرق عامة، والتي تمثل عقيدة ووجهة جده: لست بزنديق ولا دهرى، ولا ممن يقول بالطبع ولا تنوي، ولا مجبر قدرتي، ولا حشوي، ولا خارجي، وإلى الله أبرأ من كل رافضي غوي، ومن كل حروري ناصبي، ومن كل معتزلي غال، ومن جميع الفرق الشاذة، ونعوذ بالله من كل مقالة غالية، ولا بد من فرقة ناجية عالية، وهذه الفرق كلها عندي حجتهم داحضة. والحمد لله.

وأنا متمسك بأهل بيت النبوة، ومعدن الرسالة، ومهبط الوحي، ومعدن العلم، وأهل الذكر، الذين بهم وُحِّد الرحمن، وفي بيتهم نزل القرآن، ولديهم التأويل والبيان، وبمفاتيح منطقهم نطق كل لسان. وبذلك حث عليهم رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم بقوله: «إني تارك فيكم الثقلين، لن يفترقا حتى يرثي عليّ الخوض: كتاب الله، وعترتي أهل بيتي، مثلهم فيكم كسفينة نوح من ركبها نجا، ومن تخلف عنها غرق وهوى».

فقد أصبحوا عندي بحمد الله مفاتيح الهدى، ومصابيح الدجا، لو طلبنا شرق الأرض وغربها لم نجد في الشرق مثلهم، فأنا أقفوا آثارهم، وأتمثل مثاهم، وأقول بقولهم، وأدين بدينهم، وأحتذي بفعلهم^(١).

(١) الجواب لأهل صنعاء، مجموع كتب ورسائل الإمام الهادي / ١٤٤ - ١٤٥.

الثانية: تناول مواضيع ساخنة:

كما أسلفنا لم يكن التأليف عند الإمام حالة ترف فكري، وتأليف من أجل التأليف، أو أنه كان يتناول مواضيع مألوفة وأفكارا مكرورة، بل إن المواضيع التي طرحها والأفكار التي نقدها وفندها، كانت مواضيع ساخنة وتسأؤلات مشروعة، ورؤي معروضة بشكل مستفز، وكانت أكثر المواضيع حساسية في ذلك العصر، ولا زالت إلى عصرنا هذا.

الثالثة: أصالة الحججة:

لم يعتمد الإمام الهادي في استدلالاته على حجج غير ناهضة بالمقصود، ولا على حجج دخيلة على الفكر الإسلامي، وإنما اعتمد الحجج الأصيلة من صريح المعقول وصحيح المنقول.

نظراته للقرآن

القرآن عند الإمام هو ما بقي من وحي في هذه الدنيا، الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه، فهو محفوظ بحفظ الله، وهو العزاء الوحيد عن ضياع موارث النبوات الأولى، ففيه الهداية والنور.

نظراته للسنة

السنة عند الإمام الهادي عليه السلام هي ما وافق القرآن، فما خالفه فهو مكذوب على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم. قال الإمام الهادي: وما رُوي عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - من الفروع التي جاءت عن الله عز وجل وتبارك وتعالى، حتى يقال إنها من السنة - فَلَمْ يشهد له الكتاب، ولم يوجد فيه ذكرها مفصلاً، أو مجملاً مؤصلاً ثابتاً، فَلَيْسَ هو من الله، وما لم يكن من الله فلم

يقوله رسول الله، وما لم يقله رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ويحكيه عن الله، فهو ضد السنة لا منها، وما لم يكن منها لم يميز في دين الله أن ينسب إليها.

فآيات الكتاب هي الأمهات، لشرائع ستته المفرعات، والأمهات فهن المحكمات، وإليه ترد المفصلات.

ومن الشواهد لما جاء من الروايات، مما حكى من السنن المبينات، وفي ذلك ما يقول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «سيكذب عليّ كما كذب على الأنبياء من قبلي، فما أناكم عني فأعرضوه على كتاب الله، فما وافق كتاب الله فهو مني وأنا قلة، وما خالف كتاب الله فليس مني ولم أقله»، يريد صلى الله عليه وآله وسلم: أن ما وافق الكتاب مما روي عنه من الأحكام، ومن شرائع الإسلام، فإنه منه أخذ، وإنه جاء به عن الله، وما خالف الكتاب فليس من السنة التي جاء بها عن الله، لأن جميع الوحي الذي جاء عن الله سبحانه من السنة والقرآن، فهما شيان متشابهان متفقان، لا يتضادان أبداً ولا يفترقان^(١).

والسنة عند الإمام الهادي عليه السلام نزلت من عند الله وحيا كما نزل القرآن، وهي شارحة ومفصلة لجمل الكتاب العزيز، قال الإمام الهادي: فزعمت هذه الأمة، أو من قال بذلك منها: أن ما كان في الكتاب ناطقاً موصولاً، فهو من الله فرض مفترض، وما كان من تفريع الأصول، وتميز ما ميز صلى الله عليه وآله وسلم من الفصول، فإنه منه لا من الله، وأنه فعله لا فعل الله، ثم سمو ذلك الفرع سنة، وأخرجوا معنى السنة من الفريضة، وتوهموا أن ذلك كما قالوا، ولم يعلموا ما عليهم في ذلك، حتى حكموا به وسموه كذلك.

فلما عظم الأمر، وجل الخطر، ورأينا الهلكة واقعة بهم، والضلالة شاملة لهم، رأينا أن نفسر قول القائل: (سنة)، ونشرح ما السنة؟ وكيف كان تفريع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما فرع من الأصول المنزلة، التي جاءت في كتاب الله سبحانه مجملّة.

فقلنا: إن رسول الله عليه السلام لم يكن ليخترع أمراً دون الله سبحانه، وأنه كما قال صلى الله عليه وآله وسلم حين يقول: ﴿إِنْ أَتَيْتُمْ إِلَّا مَا يُوحَى إِلَيَّ﴾ [الاحقاف: ٩]، وكما قال عليه السلام: ﴿وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ﴾ [مر: ٨٦].

من ذلك ما قلنا به من قول الله: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ [البقرة: ٤٣ وغيرها]، فنزلت هاتان اللفظتان في القرآن موصلتين، وجاءتا فيه مجملتين، فاحتملت الصلاة أن يصلى كثيراً أو قليلاً، إذ جاء مجملّاً، ثم فسر الله ذلك على لسان جبريل، كما نزل على لسانه القرآن الجليل، فجعل الله الظهر أربعاً، والعصر أربعاً، والمغرب ثلاثاً، والعتمّة أربعاً، والصبح اثنتين، فبيّن لنبينا صلى الله عليه وآله وسلم تفسير ما جاء في كتابه مجملّاً، من أمره بالصلاة جزماً، ولم يكله إلى أن يتكلمه في ذلك تكهماً، ولا أن يتخبط فيه صلى الله عليه وآله وسلم تخبطاً^(١).

وقال الإمام الهادي: والكتاب فهو جزء من وحي الله وأحكامه، وستة جزء آخر من وحي الله وتبينه. فسمى الوحي الذي فيه أصول المحكمات من الأمهات المنزلات قرآنًا، لأنه جعل الأصول إماماً وقواماً، وللفرع المفرعات أصولاً وتبيناً. وسمى الجزء الثاني من وحي الله عز وجل وفرائضه ستة وبرهانا.

والسنة فهي: سنة الله عز وجل، وإنما نسبت إلى رسول الله صلى الله عليه وآله

وسلم على مجاز الكلام، إذ هو المبلغ لها، والآتي عن الله سبحانه بها، كما يقال للقرآن: كتاب محمد، وكما يقال للإنجيل: كتاب عيسى، وكما يقال للتوراة: كتاب موسى، قال الله سبحانه في ذلك، وما كان من الأمر كذلك: ﴿وَمِنْ قَبْلِهِ كِتَابُ مُوسَى إِنْشَاءً وَرَحْمَةً وَهَذَا كِتَابٌ مُصَدِّقٌ لِمَا نَآتَاكَ عَزًّا﴾ [مرد: ١٧]، فسماه كتاب موسى ونسبه إليه، وإنما هو كتاب الله عز وجل الذي نزل على موسى. وكذلك مجرى السنة في قول القائل: سنة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، يريد: سنة الله، ومعنى سنة الله، فهو فرض الله وحكمه، وتبانه لدينه وعزمه، قال الله جل جلاله: ﴿سُئِلَ اللَّهُ أَلَيْ قَدْ خَلَقْتُ فِي عِبَادِهِ وَخَيْرَ هَؤُلَاءِ الْكَافِرُونَ﴾ [غار: ٨٥]، يريد سبحانه بقول: ﴿سُئِلَ اللَّهُ﴾ أي: ذكر الله وفعله، وصنعه في خلقه وأمره^(١).

وهناك مفهوم للسنة عند الإمام الهادي، وهو ما كان يراه النبي صلى الله عليه وآله وسلم رأياً، لا يستنده إلى الله، قال: وليس ما كان من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من فعل أو اختيار جاء به عن نفسه منسوباً إلى الله ولا عنه، ولا مشابهاً لشيء من أحكام السنن. بل قد كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إذا رأى رأياً، وفعل فعلاً مما ليس هو فيه بمخالف لسنة ولا لكتاب، بين ذلك عن نفسه، وأخبر أنه ليس من ربه.

مثل ما كان منه صلى الله عليه وآله وسلم في الجُدِّ الذي لقيه بالجحفة راجعاً من حجة الوداع، فقال: يا رسول الله، إن ابن ابني مات، فما لي (ميراث) من ماله؟ فقال عليه السلام: لك السدس، فلما أن أبعد الشيخ رَقَّ عليه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ورحمه، لما بان له من ضعفه وقلة حيلته وكبر سنه، فردّه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

وسلم، فقال: لك السدس الآخر، فلما أن مضى الشيخ وأبعد رده رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثانية، فقال له: إن السدس الثاني مني طُعْمَةٌ لك، فيُؤْنِ صلى الله عليه وآله ما كان منه، ويُؤْنِ ما كان من الله، فلما أن قال: السدس الثاني طُعْمَةٌ مني، علمنا أن السدس الأول حكم من الله.

ومثُلُ هذا مما كان من رأيه وفعله، ولم يأتِه في كتاب الله ولا سنته، مما كان يستحبه ويفعله من نوافل صلواته، وتعبده من بعد الفرائض المقرّضات لما كان يتعبد من النوافل المعروفة، اللواتي كن منه اختياراً وعبادة، يطلب بذلك من الله الفضيلة والزيادة، كان ذلك منه صلى الله عليه وآله عليه استحساناً لنفسه، ولم يكن فرضاً من الله لا يسع تركه، ولا يجب على من تركه الكفر بربه^(١).

فكل ما ذكرنا من ذلك من الحلال والحرام، وشرائع الدين والأحكام، فهي من الله حقاً حقاً. وليس حالها كحال غيرها مما جعله رسول الله عليه السلام من نفسه واختياره ورأه، مما لم يجعل الله ولا رسوله على تاركه عقاباً مثل ما سنَّ من الوتر، وتقليم الأظفار، وحلق الشعر، والسواك، وتعفية اللحية، وأخذ الشارب، وغير ذلك مما سنَّ وفعل، واختار لنفسه من زيادات العبادة والصلاة^(٢).

نظرتَه لأهل البيت

إن الإمام الهادي عليه السلام يعتبر انتسابه إلى أهل البيت عليهم السلام نعمة إلهية تستوجب الشكر، فهو يحمّد الله عز وجل وعلى «على ما منَّ به فينا وتفضل به سبحانه علينا، من ولادة النبيين ووراثته علم المرسلين»، وهم أهل الحق واتباعهم

(١) مجموع كتب ورسائل الامام الهادي / ٥٦٨ - ٥٦٩.

(٢) مجموع كتب ورسائل الامام الهادي / ٥٦٣.

سبب النجاة والإلفة ومخالفتهم سبب الهلاك والفرقة، فقد وقع الاختلاف في هذه الأمة «لفساد هذه الأمة وافتراقها، وقلة نظرها لأنفسها في أمورها، وتركها لمن أمرها الله باتباعه والاعتباس من علمه، ورفضها لأئمتها وقادتها، الذين أمرت بالتعلم منهم والسؤال لهم، وجعلوا شفاء لداء الأمة، ودليلاً على كل مكربة، ونهاية لكل فاضلة، وأصلاً لكل خير، وفرعاً لكل بر، وفصلاً لكل خطاب، ودليلاً على كل الأسباب».

وهم ورثة الكتاب المصطفين وأهل الذكر الذين أمرت الأمة بسؤالهم في الحلال والحرام، «لأنهم أهل ذلك وموضعه ومكانه ومركبه الذي ركبهم الله عليه وجعله معدناً له وفيه، اختاره لعلمه وفضله على جميع خلقه، نوراً على نور، وهدى على هدى، وحاجزاً من كل ضلال وردى، أئمة هادين، ونخبة مصطفين، لا يخاف من اتباعهم غيياً، ولا يخشى عباً ولا ضلالاً، محجة الإيثار، وخلفاء الرحمن، والسييل إلى الجنان، والحاجز عن النيران، ثقافة أبرار، وسادة أخيار، أولاد النبيين، وعتره المصطفين، وسلالة النبي، ونسل الوصي، وخيرة الواحد العلي، مشرب لا يظلم من ورده، ودواء لا يسقم من تداوى به، شفاء الأدوية، ووقاية من البلاء، كهف حصين، ودين رصين، وعمود الدين، وأئمة المسلمين، قولهم صواب بلا خطأ، وقربهم شفاء بلا ردى، أعني بذلك الطاهرين المطهرين، والأئمة الهادين، من أهل بيت محمد المصطفى، وموضع الطهر والرضى، الوافين إن وعدوا، والصادقين إن نطقوا، والعادلين إن حكموا»^(١).

نظراته للصحابية

ولا أنتقص أحداً من الصحابة الصادقين، والتابعين بإحسان المؤمنات منهم والمؤمنين، أتولى جميع من هاجر، ومن أوى منهم ونصر، فمن سب مؤمناً عندي استحلالاً فقد كفر، ومن سبه استحرماً فقد ضل عندي وفسق.

ولا أسب إلا من نقض العهد والعزيمة، وفي كل وقت له هزيمة، من الذين بالتفاق تفرّدوا، وعلى الرسول صلى الله عليه مرة بعد مرة تمردوا، وعلى أهل بيته اجترأوا وطعنوا.

وإني أستغفر الله لأمهات المؤمنين، اللواتي خرجن من الدنيا وهن من الدين على يقين، وأجعل لعنة الله على من تناولن بها لا يستحقن من سائر الناس أجمعين^(١).

قال العلامة يحيى بن الحسين بن القاسم في كتابه الإيضاح: إن المهادي جلد قوماً بصنعاء سبوا أباً بكر وعمر^(٢).

نظراته للحجّة

الحجّة عند الإمام المهادي هي العقل بالدرجة الأولى، ثم القرآن، ثم السنة الصحيحة.



(١) مجموع كتب ورسائل الإمام المهادي / ١٤٦.

(٢) الإيضاح لا خفا ص ٢١٧.

التحقيق:

مراحل الإعداد:

كانت أولى مراحل التحقيق هو تجميع المخطوطات، ولقد حصلت بحمد الله على ثلاث نسخ من تفسير الإمام الهادي.

ثم دفعت المخطوط إلى الكمبيوتر للصف، ثم استخرجت نسخة وقابلتها مع المخطوطات.

منهج التحقيق:

تصحيح النص وضبطه:

إن أهم عمل ينبغي أن يوليه المحقق الاهتمام الكبير، هو تصحيح النص وتقويمه، حتى يكون أقرب ما يكون من نص المؤلف، خاصة كتب القرون الأولى.

ولقد بذلت جهداً مضنياً في هذا السبيل، وكنت أضطر أحياناً إلى إغناء كلمة لتقويم النص أضعها بين معكوفين [] .

وكذلك ضبطت كل ما يحتاج إلى ضبط من الكلمات التي قد تختلط مع أمثالها.

توزيع النص:

قطعت النص إلى فقرات، والفقرة إلى جمل، مستخدماً علامات الترقيم المتعارف عليها. ولأن كثيراً من مباحث الكتاب شعر مشور أو نثر مشور فكنت قد أزمعت على الفصل بين كل سجعة وأخرى بنجمة مميزة، ثم أضربت عنها واستخدمت الفصلة. ولذلك فالفصلات ليست عشوائية، وإنما وضعتها حسبما أراد الإمام أن يُقرأ كتابه.

ترتيب الكتاب:

كتاب تفسير الإمام الهادي جزء منه تكملة لتفسير جده الإمام القاسم الرسي، وعمه محمد بن القاسم، واللذين بلغا فيه إلى سورة النازعات من بداية سورة الناس.

بلغ فيه إلى سورة المنافقين. وبقيته عبارة عن أسئلة متناثرة غير مرتبة، سألها تلميذه إسحاق بن إبراهيم، وولده محمد المرتضى، وعلي بن محمد بن عبيد الله مؤلف سيرته، وغيرهم. فرتبت ذلك كله حسب ترتيب سور القرآن، ووضعت كل آية في موضعها من السورة، لتقريبه وتسهيله على القارئ، وليتظم للإمام تفسير مفرد.

قال الامام الهادي: "فابتدأنا بشرح ما نريد بيانه من تفسير القرآن، الذي نزل ذو القوة والبرهان، من حيث أفضى إليه تفسير شيخنا رحمة الله عليهما ورضوانه، جدي وعمي، وهو من أول سورة ﴿عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ﴾، وذلك أن جدي صلوات الله عليه بلغ من تفسيره إلى آخر ﴿وَالشَّمْسُ وَضُحَاهَا﴾. ومحمد بن القاسم عمي من عند ذلك إلى آخر ﴿وَالنَّازِعَاتِ﴾. فرأينا البناء على أساسهما، وإتمام ماقد كانا أملاؤه من شرح القرآن وتفسيره، وبلوغ الغاية في شرح تأويله، إن أخرجني الله سبحانه لذلك وأمهلني، وبلغني فيه أمنيته، ولم يمنعني من ابتدائه من أوله وتفسيره من أول حرف منه، إلا التبارك بذكرهما، والبناء على تفسيرهما، صلة مني لهما بذلك، وتقربا إلى الله بأن أكون كذلك، لما لهما في ذلك من الأجر، وما يكسبهما ذلك إن شاء الله من الفخر، في الدنيا والآخرة والذكر".

التعليقات:

الآيات:

خرجت جميع الآيات المذكورة في الكتاب.

الحديث:

خرجت جميع الأحاديث المذكورة في الكتاب من كتب الحديث والتفسير.

الغريب:

شرحت الغريب من الألفاظ، والتراكيب، معتمدا على معاجم اللغة وكتب التفسير.

تعليقات:

عَلَقْتُ على كل ما يحتاج إلى تعليق، بالتوضيح أو الاستشهاد بما يؤكد مراد المؤلف.

مقدمة:

وضعت مقدمة للتعريف بالمؤلف، وكلمة عن الكتاب.

الفهرس:

وضعت فهرسا للسور، ولم أضع فهرسا للآيات لكثرتها.

المخطوطات المعتمدة

اعتمدت في تحقيق الكتاب على ثلاث نسخ منه:

الأولى: نسخة خطية بخط حسن أغلبها مهملة من الإعجام، كتب في آخره:

كتبه إبراهيم بن محمد بن عبد الله بن الهادي بن إبراهيم بن علي بن المرتضى بن الفضل بن الهادي إلى الحق عليهم السلام، وكان ذلك بصنعاء اليمن، برجب من سنة ست وستين وثماني مائة. وقد رمزت لها بـ(أ).

الثانية: نسخة خطية بخط واضح حسن، بيد أنها مبتورة من آخرها، فلم أعلم بتاريخ كتابتها، إلا أن خطها من الخطوط القديمة جداً، لعلها من القرن الخامس أو السادس. وهي من جمع العلامة أبي العباس منصور بن موسى الخطابي. وقد رمزت لها بـ(ب).

الثالثة: نسخة من المصابيح الساطعة الأنوار في تفسير أهل البيت، للعلامة عبد الله بن أحمد الشيرازي المتوفى سنة (١٠٦٢هـ)، غير مؤرخة، ويبدو أنها من عصر المؤلف، وقد جمع فيها من تفسير الهادي شيئاً كثيراً يبدو أنه موزع في طيات المصابيح. وقد رمزت لها بـ(ج).

وهذه نماذج من المخطوطات:



الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم

[illegible]

سيد الحكماء الميامين
الغياث العظيم للمسلمين
المرشد النوراني
الهادي إلى الحق
السلام

الحمد لله على ما وعدنا الله على محمد وآله
 هذا الكتاب مشتمل على حكاياتنا على نحو
 يتلخ من أولها الصدور في ويطلع منها
 على حقايق نواهب المعرفة وما اختاروه من
 لا نفسهم وإنما بهم وسعهم الصدور في ويطلع منها
 البرود والصدور في فيما انشأ على ما أمثال
 نزعهم من علوم الأيدي الطهارة في ويطلع منها
 اختاروه وهو عند البهيم من مختار في ويطلع منها
 حوادث الدهر ومجايب الأدعيات في ويطلع منها
 ان كنت الحق صارت في ويطلع منها
 كماع في الاسواق بالانما الباختة في ويطلع منها
 محذات الكتب الاقول الى عالم اربابها
 طامسة فانما لله وانما الله را جعور في ويطلع منها
 كتبهم من محمد عبد الله من الهادي في ويطلع منها
 بعن المزنعي المصطفى الهادي في ويطلع منها
 وكان ذلك مقتضا البين في ويطلع منها
 ونماي ما بين الحسن الله في ويطلع منها

الصفحة الأخيرة من النسخة (ج)

في معرفة صحته الى التكليف الكبير بل هو درك شهيد صريح العقل بصحته فاني ادعوكم
الى الاذعان بان الله اولادكم اذ ادعوكم ثانيا الى الاقرار بكونه موهوبا بكم الى العلم والتدبر والحكمة والرحمة
فانكم تعلمون ان الاقرار بكونه موهوبا من الشكر والامتنان ثم ادعوكم رابعا الى الزمات
في هذه الاوثان التي هي اداستجيبه لو منفعه في عبادتها ولا منفعه في الاعراض عنها
ثم ادعوكم خامسا الى تعظيم الارواح الطاهرة المتدبره وهم الملائكة والانبيا ثم ادعوكم
سادسا الى الاقرار بالبعث والقيامة ليجري الذين اساءوا امامها ويجزي الذين احسنوا
بالحسن ثم ادعوكم سابعيا الى الاعراض عن الدنيا والقبال على الآخرة فهذه الاصول
هي الاصول القوية المقوية في دين محمد صلى الله عليه وآله وسلم وبدليه العقول وادخل الافكار
في هذه اصوله ثبتت في لسان المتكلمين في الشريعة التي ادعو الخلق اليها
بما فيها من طبع مستقيم فانه شهد بصحتها وجوبها وبعد هاجن الباطل والفساد وهو
الذي هو قوله (ان هو الاذكار) ايها القرآن الامو غطية وتنبية (للعالمين) اي التاثير وال
في هذه الامور قال تعالى (ولا تعلن نباه) اي وتعلن صحة خبر القرآن وانه الحق
وبعد من (اي عند الموت) او يوم القيامة وقال الحسين بن القاسم عليه السلام معنى بعد حين بعد
في الدنيا والى شاعر (الامن لتقلب يعرف الناس ما به) ولا ترجأه السلوة الحسين وفي
في الدنيا بعد الموت وقبله لا تظهر الامر عليه والعقل انك لا تصرون على الجهل والتقليد وايضا قول هذه
الانبياء التي ذكرناها فستعلمون بعد حين انكم كنتم معربين في هذه الاعراض وتخطيتم وتذكرتم هذه الكلاله
بعد تلك الميانات المتقدمة مما الامر يد عليه في التعريف والترهيب والله اعلم ثم الكتاب بين الله العزيز
الذي قال (لا ياله المرجع والاب وقت الظهور في اليوم الخامس والعشرين والساحس مائة عشرين من شهر ربيع
الاول سنة خمس وسبعين والسنه) وادقه بطلب من اطلع عليه وقراءه ان يذره بما اذكره
الانبياء واجره على الله سبحانه كتب القبر الى الله لفي بعض بسواه - من على ركنه الشريف في التماسي
سبحانك والحمد لله من عباده والعبد المقتاد اذ رثقه الله بفضل ورحمته وشه وغفوه رضاء انه جازيكم
والحمد لله على كل حال والحمد لله على كل حال والحمد لله على كل حال والحمد لله على كل حال

كلمة أخيرة

لا يسمني إلا أن أرفع أيادي الحمد والشكر والاعتراف بالفضل لله سبحانه على توفيقه لإخراج هذه المجموعة الذهبية من تراث الزيدية المطمور.

ولا أدعي أنني قد جئت بها لم تستطع الأوائل، ولكن حسبي أني قد بذلت وسعي، واستغرقت جهدي وطاقتي، فإن أوفق فذلك من فضل الله علي، وإن يكن غير ذلك فكما قال الأول:

ولكن عذري واضح وهو أنني من الخلق أخطي تارة وأصيب

والحمد لله رب العالمين.

داعياً أبناء الزيدية إلى العمل الجاد لإخراج هذه الكنوز لتري النور، ففيها الخلاص والانعقاد من القيود الفكرية التي كبلت العقول. والعالم الحر يتظرها بفارغ الصبر، ويتلقاها بالحفاوة والتقدير.

والله أسأل أن يغفر لي ولسائر المؤمنين، وصلى الله وسلم على محمد وآله

الطاهرين.

عبد الكريم أحمد جديان

البحرين - صعدة

١٣/١٢/١٤٢٢ هـ

الموافق ٩/١٠/٢٠٠٥ م





مقدمة المؤلف



مقدمة المؤلف

قال الإمام الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين عليه السلام:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي لا تراه عيون الناظرين، ولا يقع عليه فكر المتفكرين، ولا يستدل عليه أحد من المستدلين، إلا بإدله به على نفسه، وأوقفهم عليه سبحانه من صفته، من أنه الفعال لما يريد من الأشياء، وأنه المقتدر الفعال لما يشاء، فدل على نفسه بما أظهر من فطرته، ويَبَيِّنُ البراهين بذلك على ربوبيته، فليس له حَدُّ يُنَالُ، ولا مثل يُضْرَبُ به له الأمثال، دائم أحد، حي فرد صمد، عزيز قيوم، لا تأخذه سنة ولا نوم.

ونشهد أن لا إله إلا هو، وأنه فطر السماء فبناها، وسطح الأرض فدحاها، وأخرج منها ماءها ومرعاها، والجبال أرساها، متاعا لخلقها، ورحمة لعباده، وأنه على كل شيء قدير.

وأشهد أن محمدا عبده ورسوله، صلى الله عليه وعلى أهل بيته الطيبين الأخيار، الصادقين الأبرار، الذين أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا، أرسله بالحق داعيا إلى الحق، وشاهدا على الخلق، فبلغ الرسائل الزاهرة، وأبان الحجج الباهرة، وسطع بالحق معلنا، وجاهد المشركين معلما، وأصلح لله في بلاده، ونصح جاهدا لعباده، صابرا مصطبرا، جاهدا محتسبا، حتى قبضه الله إليه وقد رضي عمله، وتقبل سعيه وشكر فعله، صلى الله عليه وعلى آله.

إن الله تبارك وتعالى بعث محمداً إلى الأمة بكتاب ناطق، وأمر صادق، فيه شفاء للصمدور، وكمال الفرائض والأموار، والهدى والتقوى، والرجوع عن الردى، والنجاة من المهالك، والسبيل إلى أفضل المسالك، ولا يظلم من ورد شرائعه، ولا يجوع من أكل سائغته، ولا يصم من سمع واعظه، ولا يعمى من أبصر سبيله، ولا يضل من اتبع نوره، ولا يغلط من استشهد ناطقه، ولا يهلك من اتبع بيانه، ولا يندم من استمسك بوثيق عروته، ولا يفلج إلا من احتج بمحكم حججه.

نور ساطع، وبرهان لامع، وحق قاطع، كتابا مفصلاً، ونورا وهدى، قد ترجمه الرسول، وأحكم فيه وثائق الأصول، وفرع فروعه بأحسن القول، فكان في حياته واضحا، وكان به صلّى الله عليه وآله قائما ناصحا، حتى صار إلى ربه، وتركه من بعده في أمته، استأمن عليه من أمته خلفاءه من بريته، الذين اختارهم الله على علمه، واصطفاهم له دون جميع خليقته، عتره النبي ونسل الوصي، وسلالة المصطفى الطاهر الزكي، الطيب المرضي، الذين مدحهم الله في كتابه، ويكنّ أنهم خيرته في قرأته، فقال في كتابه: ﴿لَمْ أَوْزِنَا أَلَكِ تَبَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا﴾ [فاطر: ٣٢]، ثم

(١) الآية: ﴿ثُمَّ أَوْزِنَا أَلَكِ تَبَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ. وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْغَيْرَاتِ يُرَادْنِ اللَّهُ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ ﴿٣٢﴾ جَنَّتٌ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا...﴾ [سجدة: ١٧-١٨].
نزلت هذه الآية في أهل البيت عليهم السلام.

عن أبي حمزة الثمالي، عن علي بن الحسين، قال: إني لجالس عنده إذ جاءه رجلان من أهل العراق، فقالا: يا ابن رسول الله جئتكم كي نخبرنا عن آيات من القرآن. فقال: وما هي؟ قالوا: قول الله تعالى ﴿ثُمَّ أَوْزِنَا أَلَكِ تَبَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا﴾. فقال: يا أهل العراق وأيش يقولون؟ قالوا: يقولون: إنها نزلت في أمة محمد ﷺ. فقال علي بن الحسين: أمة محمد كلهم إذا في الجنة. قال: فقلت من بين القوم: يا ابن رسول الله فيمن نزلت؟ فقال: نزلت والله فينا أهل البيت - ثلاث مرات - قلت: أخبرنا من فيكم الظالم لنفسه؟ قال: الذي استوت حسناته وسيئاته وهو في الجنة.

فقلت: والمقتصد؟ قال: العابد لله في بيته حتى يأتيه اليقين. فقلت: السابق بالخيرات؟ قال: من شهر سيفه، ودعا إلى سبيل ربه. الحسكاني في شواهد التنزيل ١٠٤/٢ (٧٨٢).

قال عز وجل: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾ (الأحزاب: ٣٣)^(١)، ثم أمر العباد بطاعتهم فقال سبحانه: ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ

وروي عن زيد بن علي قال: (الظالم لنفسه) المختلط منا بالناس، (والمقتصد): العابد، (والسابق):
الشاعر سيفه يدعو إلى سبيل ربه. الحسكاني ١٠٤/٢ (٧٨٣).

وعن علي عليه السلام قال: سألت رسول الله صلى الله عليه وآله عن تفسير هذه الآية؟ فقال: هم
ذريتك وولدك. الحسكاني ١٠٤/٢ (٧٨٣).

ورواه فرات الكوفي في تفسيره ٣٤٧/٢ (٤٧٣) عن زيد بن علي، وعن محمد بن علي الباقر ٣٤٨/٢
(٤٧٤).

وأخرجه محمد بن سليمان الكوفي في الناقب ١٦٤/٢ (٦٤٣) عن زيد بن علي عليها السلام.
(١) نزلت الآية في أهل البيت محمد - وعلي - وفاطمة - والحسن - والحسين عليهم السلام. وقد رواه
أغلب المحدثين فممن رواه:

مسلم في صحيحه، في كتاب فضائل الصحابة في باب فضل أهل بيت النبي صلى الله عليه وآله
وسلم، رقم (٤٤٥٠) بسنده عن صفية بنت شيبة، قالت: قالت عائشة: خرج رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم غداة وعليه مرط مرحل من شعر أسود، فجاء الحسن بن علي فأدخله، ثم جاء
الحسين فدخل معه، ثم جاءت فاطمة فأدخلها، ثم جاء علي فأدخله، ثم قال: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ

لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾ (١).

وأخرجه الحاكم في المستدرک ١٤٧/٣، والبيهقي في السنن ١٤٩/٢، وابن جرير في تفسيره ٥/٢٢
عن عائشة: وذكره السيوطي في الدر المنثور عند تفسير الآية. وقال أخرجه ابن أبي شيبة، وأحمد،
وابن أبي حاتم، وذكره الزعزعي في الكشاف في تفسير آية المباهلة، وكذلك الفخر الرازي، وقال:
واعلم أن هذه الرواية كالمتفق على صحتها بين أهل التفسير والحديث.

وأخرجه الترمذي في السنن ٢٠٩/٢، بسنده عن عمر بن أبي سلمة، والطحاوي في مشكل الآثار
١/٣٣٥، وابن الأثير الجزري في أسد الغابة ١٢/٢. وابن جرير في تفسيره ٣١٩/٢٢ عن أم سلمة.
وأخرجه أحمد في المسند ٣٠٦/١. وذكره ابن حجر في تهذيب التهذيب ٢٩٧/٢، والمحجب الطبري
في الذبائح ٢١.

والترمذي ٢٠٩/٢ بسنده عن أنس. والطبري في تفسيره ٥/٢٢، والحاكم في المستدرک ٣/١٥٨،
وأحمد في المسند ٣/٢٥٢، والجزري في أسد الغابة ٥/٥٢١، والمقهي الهندي في كنز العمال ٧/١٠٣.

نقلنا عن ابن أبي شيبه، وذكره السيوطي في الدر المنثور وقال: أخرجه ابن المنذر، والطبراني، وابن مردويه. وابن جرير ٧/٢٥ بسنده عن حكيم بن سعد.

والحاكم في المستدرک ٤١٦/٢، عن أم سلمة، وأيضاً في ١٤٧/٣، والبيهقي في السنن ١٥٠/٢، والطحاوي في المشكل ١/٣٣٤، ٣٤، والخطيب في تاريخه ١٢٦/٩، وابن جرير ٧/٢٢.

وأخرجه الحاكم في المستدرک بسنده عن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب. ورواه السيوطي أيضاً في الدر المنثور ١٩٨/٥، ١٩٩، قال وأخرج ابن مردويه عن أم سلمة قالت الحديث.

ورد بالفاظ مختلفة، ومقامات متعددة، والمعنى واحد. فيها أن رسول الله ﷺ، صلى تسعة أشهر، وفي رواية ثمانية أشهر، وفي رواية ستة أشهر، يأتي كل يوم وقت صلاة الغداة، وفي رواية وقت كل صلاة بيت علي وفاطمة، فيقول: السلام عليكم ورحمة الله وبركاته، أهل البيت (إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا).

وأخرجه أيضاً أحمد في المسند ١/٣٣٠ عن عمرو بن ميمون. و١٠٧/٤، عن شداد بن أبي عمار. و٢٩٢/٦ عن أم سلمة. و٢٩٢/٦، عن شهر بن حوشب.

والنسائي في الخصائص/٤. والبيهقي في تاريخه ٢٧٨/١٠ عن أبي سعيد.

والمحب الطبري في الرياض ٢/١٨٨. وابن عبد البر في الإستيعاب ٢/٥٩٨ عن أبي الحمراء.

وأبو داود الطيالسي في مسنده ٨/٢٧٤، وهو في كنز العمال ٧/٩٢.

والطحاوي في مشكل الآثار ١/٣٣٢، ٣٣٦، ٣٣٨.

وفي مجمع الزوائد ٦/١٢١، ١٦، ٢٠٦، والحاكم الحسكاني في شواهد التنزيل ١/٢ رقم (٦٣٧). (٧٧٤).

ومحمد بن سليمان الكوفي في المناقب ١/١٣٢، (٧٣)، ١/١٤٨، (٨٣)، ١/١٥٧، (٩٢)، ١/٤٠٦، (٣٢٤)، ١/١٩٠، (٥٠٨)، ٢/١٢٤، (٦١٠)، ٢/١٣٨، (٦٢١)، ٢/١٧٤، (٦٥٢).

والخبري في تفسيره ٢٩٧/٥٠ (عن أم سلمة، ٢٩٩/٥١) عن شهر بن حوشب، ٣٠٠/٥٢ (عن أم سلمة، ٣٠٢/٥٣) عن أم سلمة، ٣٠٤/٥٤ (عن أم سلمة، ٣٠٦/٥٥) عن أبي سعيد الخدري، ٣٠٧/٥٦ (عن ابن عباس، ٣٠٩/٥٧) عن أبي الحمراء، ٣١٠/٥٨ (عن أنس بن مالك، ٣١١/٥٩) عن أبي الحمراء.

وأخرجه فرائد الكوفي في تفسيره ١/٣٣٢ (٤٥١) عن شهر بن حوشب، (٤٥٢) عن أم سلمة،

١/٣٣٣ (٤٥٣) عن أم سلمة، ١/٣٣٤ (٤٥٤) عن أم سلمة، ١/٣٣٤ (٤٥٥) عن أبي عبد الله

الجولي، ١/٣٣٥ (٤٥٦) عن شهر بن حوشب، ١/٣٣٦ (٤٥٧) عن أم سلمة، ١/٣٣٦ (٤٥٨) عن

وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ» (النساء: ٥٩)^(١)، ثم أمر نبيته صَلَّى الله عليه وآله بافتراض محبتهم ومودتهم على الخلق، لما أراد من تثبيت ما أراد تثبيتته فيهم من الحق، فقال سبحانه لنبيته أمرا منه له بذلك^(٢): «قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ» (الشورى: ٢٣)^(٣)، فجعل مودتهم فرضا على الخلق من ربه، وحجة ودلالة

عمرة المهدانية، ٣٣٧/١ (٤٥٩) عن أم سلمة، ٣٣٧/١ (٤٦٠) عن أبي جعفر الباقر، ٣٣٨/١ (٤٦١) عن أبي سعيد الخدري، ٣٣٩/١ (٤٦٢) عن أبي الحمراء، ٣٣٩/١ (٤٦٣) عن جعفر الصادق، ٣٤٠/١ (٤٦٥) عن ابن عباس، ٣٤٠/١ (٤٦٦) عن عمرو بن ميمون.

وفي تفسير ابن كثير ٤٨٤/٣ عند تفسير الآية أورد تسع روايات، عن أنس، وأبي الحمراء، ورواية بن الأسقع، وأم سلمة بثان طرق، وعائشة بطريقين، وأبي سعيد الخدري، وسعد، وزيد بن أرقم. وقد ترك ذكر الكثير عن رواء خشية التطويل.

(١) أولي الأمر هم: أهل البيت. أخرجه الحاكم الحسكاني في شواهد التنزيل ١٨٩/١، ٢٠٢، وفرات الكوفي في تفسيره ١٠٨/١ (١٠٤ - ١١٢)، والمفيد في أماليه/٣٤٩، والطوسي في أماليه: ١٢٢، ١٨٨، والكليني في الكافي/٢٨٦.

(٢) في (ج): بذلك فقال. لعلها زيادة.

(٣) نزلت في أهل البيت. أخرجه ابن جرير في تفسيره ١٦/٢٥ عن سعيد بن جبير، وعن عمرو بن شعيب أيضا ١٧/٢٥.

وأخرجه أبو نعيم في الحلية عن جابر ٢٠١/٣.

وأخرجه عبيد بن حيد، وابن المنذر عن مجاهد، وابن مردويه، عن ابن عباس، وأبو نعيم، والديلمي عن مجاهد عن ابن عباس، وسعيد بن منصور، عن سعيد بن جبير. وابن جرير، عن علي بن الحسين زين العابدين. الدر المنثور ٧/٣٤٧ - ٣٤٨.

وأخرجه الحاكم في المستدرک ٣/١٧٢، والقندوزي في بتاييع المودة (الباب ٥٨/٣٢٣ ٣٢٤) وقال: أخرجه الطبراني في الكبير، والأوسط، وأخرجه البزار.

وأخرجه الطبراني في الكبير/١٢٦، ٣/١٥٥ ١٥٦، ورواه الكنجي في كفاية الطالب عنه، الباب (٩١/١١).

وأخرجه ابن المغازلي الشافعي في المناقب/٣٠٧ - ٣٥٢. والطبري في ذخائر العقبى/٢٥، ١٣٨، وقال: أخرجه الدوالي.

والمهيبي في مجمع الزوائد ٩/١٤٦ عن أبي الطفيل. وقال أخرجه الطبراني، وأبو يعلى، والبزار، وأحمد.

منه على إمامتهم، فجعل من كان من آل رسول الله منتظماً لشروط الإمامة المعروفة، التي قد ذكرناها وشرحنها ووضعناها في أول كتاب الأحكام في الحلال والحرام^(١)،

ورواه ابن حجر في الصواعق المحرقة/ ١٠١، وقال أخرجه البزار والطبراني. وأخرجه السيد أبو طالب في الأمالي/ ١٢٠، والمرشد بالله في الأمالي/ ١٤٨. ورواه في أسد الغابة/ ٣٦٧، والزعزعي في الكشف عند تفسير الآية. والشبلجي في نور الأبصار/ ١٠١، والحاكم الحسكاني في شواهد التنزيل/ ٢/ ١٣٠ ١٤٦ برقم (٨٤٤ ٨٢٢)، وأخرجه ابن عساكر ترجمة الإمام علي/ ٣/ ٤٣ (١٨١). ورواه الطبرسي في مجمع البيان/ ٩/ ٢٩، ورواه في تاريخ أصبهان/ ٢/ ١٦٥، ورواه الطوسي في أماليه برقم (٤٠) من المجلس (١٠)، ورواه البلاذري في أنساب الأشراف/ ٢/ ٧٥٤.

(١) قال الإمام المهدي عليه السلام: ... وأن الإمام من بعدهما من ذريتهما من سار بسيرتهما، وكان مثلهما، واحتذا بهما فكان ورعاً نقياً، صحيحاً نقياً وفي أمر الله سبحانه جاهدًا، وفي حطام الدنيا زاهدًا، وكان فهمًا بما يحتاج إليه، عالمًا بضر ما يرد عليه، شجاعاً كميًا، بذولاً سخيًا، رؤوفًا بالريّة رحيمًا، متعطفًا متحنًا حليماً، مواسياً لهم بنفسه، مشركاً لهم في أمره، غير متأثر عليهم، ولا حاكم بغير حكم الله فيهم، قائماً شامراً لسيفه، داعياً إلى ربه، رافعاً لوائيه، مجتهداً في دعوته، مفرقاً للدعاة في البلاد، غير مقصر في تألف العباد، غيفاً للظالمين، وموئناً للمؤمنين، لا يأمن الفاسقين ولا يأمنونه، بل يطلبهم ويطلبونه، قد باينهم وبأينوه، وناصبهم وناصبوه، فهم له خائفون، وعلى إهلاكه جاهدون، يبيهم الغوائل، ويدعو إلى جهادهم القبائل، متشرداً عنهم، خائفاً منهم، لا يردعه عن أمر الله رادع ولا يحوّله الأخواف، ولا يمنعه عن الجهاد عليهم كثرة الإرجاف، شمري مشمر، مجتهد غير مقصر.

فمن كان كذلك من ذرية السبطين الحسن والحسين، فهو الإمام المفترضة طاعته، الواجبة على الأمة نصرته، ومن قصر عن ذلك ولم ينصف نفسه لله، ويشهر سيفه له، ويباين للظالمين ويباينوه، وبين أمره، ويرفع رايته، ليكمل الحجة لربه على جميع بريته، بما يظهر لهم من حسن سيرته، وطاهر ما يبدو لهم من سريره، فتجب طاعته على الأمة والمهاجرة إليه والمصابرة معه ولديه، فمن فعل ذلك من الأمة معه من بعد أن قد أبان لهم صاحبهم نفسه، وقصد ربه وشهر سيفه، وشكف بالمباينة للظالمين رأسه، فقد أدى إلى الله فرضه، ومن قصر في ذلك كانت الحجة عليه لله قائمة ساطعة منيرة بينة قاطعة، ﴿لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَىٰ مَنْ حَيَّاهُ عَنْ بَيِّنَةٍ وَإِنَّ إِلَهَكُمْ لَشَهِيدٌ ۝﴾ (١٢١).

مثل من قام من ذريتهما من الأئمة الطاهرين، الصابرين لله المحسنين.

مثل زيد بن علي رضي الله عنه إمام المتقين، والقائم بحجة رب العالمين.

ومثل يحيى ابنه المحتذي بفعله، ومثل محمد بن عبد الله، وإبراهيم أخيه المجتهدين لله، المصممين في أمر الله، الذين لم تأخذهما في الله لومة لائم، للذين مضيا قدما قدما، صابرين محسبين، وقد مثل بابائهما وعمومتها أقبح المثل، وقتلوا أفحش القتل، فها ردعها ذلك عن إقامة أمر خالقها والإجتهاد في رضا ربها، فصولات الله على أرواح تلك المشايخ وبركاته، فلقد صبروا لله واحتسبوا وما هتوا ولا جزعوا، بل كانوا كما قال الله وذكر عن مضى من آبائهم، حين يقول: ﴿فَكَأَيُّ مَقَامٍ لَنَا أَسَابِهِمْ فِي سَبِيلِ أَقْوَمًا وَصَمْعُومًا أَسْتَكَانُوا وَأَقَمَّ يُحْيِي السَّيِّئِينَ﴾ (١٦٦) هـ.

ومثل الحسين بن علي الفخي، الشهيد المحرم المجرد لله سبحانه، المصمم الباذل نفسه لله في عصابة قليلة من المؤمنين، يأمرهم بالمعروف، وينهون عن المنكر، ويضربون ويضربون، حتى لقوا الله على ذلك وقد رضي عنهم، وقبل فعلهم منهم، فرحة الله وبركاته عليهم.

ويحيى بن عبد الله ابن الحسن القائم لله، المحتسب الصابر لله على الشدة والغضب، ومحمد بن إبراهيم بن إسماعيل القائم بحجة الله، الجليل الداعي إلى الحق، والنهائي عن الفسق، المتفرد لله، الصابر له في كل أمره، الحاكم في كل الأمور بحقه.

ومثل القاسم بن إبراهيم الفاضل، العالم الكريم، المجرد لسيفه، المصمم الباذل نفسه، المباين للظالمين، الداعي إلى الحق المبين، صلوات الله عليهم أجمعين ورحته وبركاته، فمن كان كذلك من ذرية الحسن والحسين، فهو إمام لجميع المسلمين، لا يسمهم عصيانه، ولا يحمل لهم خذلانه، بل يجب عليهم طاعته وموالاته، ويعذب الله من خذله، ويثيب من نصره، ويتول من تولاه، ويعادي من عاداه. فأما من عبث بنفسه وتغنى، وأقام في أهله وولده وتلهى، وسائر الظالمين وداجاهم، وقضوا حوائجهم، وعاشروهم وعاشروهم، وأمنوه وأمنهم، وكفروا عنه وكف عنهم، وغمد سيفه وطوى رايتهم، وستر منهم نفسه، وموّه على الجهال، وأهل الغفلة من الضلال، وادعى الإمامة، ووههم أنه يريد القيام، وهو عند الله من القاعدين النيام، ذوي الفترة والوناء، طلاب الراحة والرخاء، وهو يظهر للرعية ويعرض لهم، ويدخل قلوبهم أنه قائم غير قاعد، وأنه مبين للظالمين مجاهد، يرههم ذلك ويعرض لهم أنه كذلك، ليحتلب من دّرهم حلبا وخيبا دويا، ويأكل بذلك من أموالهم حراما دنيا، قد لبس عليهم أمورهم بتمويه عليهم، وقعد لهم بطريق رشدهم، يصدّم بتمويه عن ربهم، ويمنهم بتبليسه عليهم من أداء فرضهم، والقيام بما يجب لخالفهم، فهو دالب في التحيل لأكل أموالهم بما يلبس عليهم من أحوالهم، وتمويه لجاهلهم أنه قائم غير قاعد، وأنه أحد يومه ناهض على الظالمين مجاهد، والله يعلم من سرائره وباطن أمره غير ما يوههم الجاهلين، ويكتبه

إماما للأمة، وعلميا للمحجة، ودليلا على أبواب النجاة، وسببا إلى الجنان، ووصلة بين العباد وبين الرحمن، قلده علم كتابه، وأمره بشرحه وبيانه، ليبين بها يظهر فيه من حكمته، ويلقيه في قلبه من معرفته، ونطق به لسانه في تبين حجته، ويعقد^(١) له بذلك في رقاب المؤمنين عهوده المؤكدات، ويثبت في رقابهم له عقود الإمارات، وليجعل مايوفقه له ويكرمه به من تفهيمه إياه، ويدله به على^(٢) علم غامض آياته المتشابهات، ويوقفه عليه من فهم حكمه الذي قد بينه في الأمهات المحكمات، دليلا

بذلك عنده أنه من الصادين عن سبيله، الذين يغفونها عوجا، فهو يهلك نفسه عند ربه بفعله وفعل غيره، ويفرق عن الحق والمحقين الأنام، ويجمع بذلك عليه الآثام، ويمكن بذلك دعوة الظالمين، ويقيم عند ملك الفاسقين، ويوهن دعوة الحق والمحقين بها يموه به على الجاهلين للترؤس عليهم، ولأكل أوساخ أيديهم، يأكل سحتا تافها حراما، ويحترم العظائم بالصد عن الله العظيم اجتراما، يفرق كلمة المؤمنين ويشتت رأي المسلمين، ولا يألوا الحق خبالا، يتأول في ذلك التأويلات ويتعهم على الله فيه بالقبحات ضميره إذا رجع إلى نفسه، وتناقشها في كل فعله، وأوقفها على خفي سره، يخالف لظاهره وفعله في باطنه فغير ما يبيده الناس في ظاهره، يخادع الله والذين آمنوا وما يخادع إلا نفسه، كما قال الله تعالى: ﴿يَخْدِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ﴾^(١) في قلوبهم كَرِهُوا مَرَدُّهُمْ أَفَئِنَّهُمْ مَرَكَبًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٠٠-١٠١﴾، كان لم يسمع الله عز وجل يقول: ﴿وَأَيُّهَا قَوْمُكُمْ أَلَمْ يَجْعَلُوا يَوْمَئِذٍ لِلَّذِينَ آمَنُوا نَافِلًا وَأَمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾^(٢)، وهو يسكر بالله والمؤمنين، والله يسكر به وهو خير الماكرين. فهو في بلية من نفسه، من تحيله لديناره ودرهمه، والإستدامة لما هو فيه من تافه نعمته، يلبس الحرير والديباغ والقز، ويلتحف ويفترش السُّمُورَ والفُتُكَ والخز، لا يرتضى في أمور الله، ولا يصلح شأن عباد الله، فأين من كان كذلك فقط من الإمامة. كلا لعمره إنه عنها لبعيد منجذب، ومنها غير دان ولا مقرب، وإن لعب بنفسه، وخدع من كان من شكله بزخرف قوله وكذبه واجترأته على الله، ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا ﴿٥٥﴾ يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيَخْلُدْ فِيهِ مُهْكًا ﴿٥٦﴾﴾ (النور: ٦٨-٦٩)، فلمعري إن من كان كذلك فقط لبعيد عما يدعي ويستحل عما لم يجعله الله له أهلا، ولم يشرع له إليه سبيلا. الأحكام ١/ ٤١ - ٤٥.

(١) في (أ) و (ج): ويعتقد. ولعل الصواب ما أثبت.

(٢) في (ج): عن.

على عقده له الإمامة على العالمين، وإيجاب الطاعة له في رقاب المخلوقين.

ويكون ذلك حجة له على الخلق وعلامات، ودليلا على ما أعطاه الله من الكرامات، ﴿لَيْهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَبَحْثَى مَنْ حَى عَنْ بَيِّنَةٍ وَإِنَّ اللَّهَ لَكَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [الأفول: ٤٢].

فأرأينا عندما خصنا الله به وأعطانا، وفضلنا به على أهل دهرنا وأولانا، أن ننشر فضائل الحكمة التي أوليناها، وأن نبين علامة الإمامة التي أعطيناها، لنخلع الحجة من رقابنا، ونثبتها لله على غيرنا، بما يظهر مما أمرنا الله بإظهاره من شرح غامض الكتاب، وتبيين تفسيره من كل الأسباب، حتى نبين بذلك الحق المبين، ونثبت فيه الصدق اليقين، وننفي عنه تأويل الفاسقين، ونميط عنه تفسير الجاهلين، الذين حملوا تأويله على غير تنزيله، وحكموا على محكمه بمتشابهه، وردوا معاني الآيات المحكمات المبيّئات، من الآيات اللواتي هن الأمهات على معاني غيرهن من التشابهات، واستشهدوا بالمتشابه على المحكم، فأهلكوا بذلك جميع الأمم، شبهوا في تأويلهم وتفسيرهم ربهم بخلقه، فأبطلوا مانفاه من بُعد الشبه لهم عن نفسه، فمثلوه تمثيلا، ونقلوه في الصور تنقيلا، وجعلوه بذلك صورة مصورة، محدودة عندهم غير مقدرة، فعبدوا ما وصفوا، ودانوا لهذه الصورة التي ذكروا، فكانوا بالله غير عارفين، ولا مقرين ولا مثبتين، بل كانوا عنه عاندين^(١)، وبه في كل الأمور جاهلين، فلما أن جهلوه لم يعبدوه؛ لأنهم عبدوا مجعولا مقدرًا، ومعبودا عندهم مصورا.

والله فليس هو كذلك، إذ المعبود الذي هو عندهم كذلك، فكانت عبادتهم لغير الرحمن، وطاعتهم لغير ذي الجلال والسلطان، بل كانوا الله منكرين، وبه غير مقرين.

(١) في (ج): عابدين. مصحفة.

فابتدأنا بشرح ما نريد بيانه من تفسير القرآن، الذي نزله ذو القوة والبرهان، من حيث أفضى إليه تفسير شيخنا رحمة الله عليهما ورضوانه، جدي وعمي، وهو من أول سورة ﴿عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ﴾، وذلك أن جدي صلوات الله عليه بلغ من تفسيره إلى آخر ﴿وَالشَّمْسِ وَضُحَاهَا﴾. ومحمد بن القاسم عمي من عند ذلك إلى آخر ﴿وَالنَّازِعَاتِ﴾. فرأينا البناء على أساسهما، وإتمام ما قد كنا أملاًه من شرح القرآن وتفسيره، وبلوغ الغاية في شرح تأويله، إن أخروا الله سبحانه لذلك وأمهلني، وبلغني فيه أمي، ولم يمنعي من ابتدائه من أوله وتفسيره من أول حرف منه، إلا التبارك بذكرهما، والبناء على تفسيرهما، صلة مني لهما بذلك، وتقرباً إلى الله بأن أكون كذلك، لما لهما في ذلك من الأجر، وما يكسبهما ذلك إن شاء الله من الفخر، في الدنيا والآخرة والذكر؛ لأن يشركهما الله عز وجل وجل في صالح مانفع من ذكر الحق، ونبين من براهين الصدق، التي تهدي بها المسلمين، وننقذ بها جميع المخلوقين، ممن يستحق من الله الهدى، ويستوجب منه المعونة على التقوى.

فابتدأت من حيث بلغا مستعينا بالله متوكلاً عليه، سائلاً له العون في كل أمر من هذا وغيره، فسأل الله أن يبلغنا في ذلك أملنا، وأن يعظم عليه أجرنا، وحسبي الله فنعم المولى ونعم النصير، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.





تفسير سورة الفاتحة



سورة الفاتحة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(الحمد لله رب العالمين، وصلّى الله على محمد وآله سلم تسليماً)^(١).

١) وسألت أرشد الله أمرك، ووفق لقصد الحق طريقك، عن ^(٢) تفسير سورة الحمد؟ وقد كنت سألت عنها أبي الهادي إلى الحق صلوات الله عليه، وسأله بعض أصحابكم أيضاً؟

فقال: معنى قوله: ﴿بِسْمِ اللَّهِ﴾ فهو: بسم الله يبدأ كل شيء.

﴿الرَّحْمَنِ﴾ فهو: ذو الرحمة ^(٣) والإحسان.

﴿الرَّحِيمِ﴾ فهو: ذو التعطف بالرحمة والامتنان.

﴿الْحَمْدُ﴾ معنى ﴿الْحَمْدُ﴾ ^(٤) فهو: الشكر لله على نعمه وإحسانه، والتمجيد لله والثناء عليه سبحانه ^(٥).

﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ فمعنى ﴿رَبِّ﴾ فهو: سيد العالمين. والعالمون فهم: الخلق أجمعون من إنس وجن ^(٦).

(١) سقط من (أ): ما بين القوسين.

(٢) في (ب): وسألت أرشدك الله عن ...

(٣) في (ب)، (ج): ذو البر.

(٤) سقط من (أ): معنى الحمد. وفي (ج): معنى قول الحمد.

(٥) في (ب)، (ج): والتمجيد. وسقط من (أ): سبحانه.

(٦) في (أ)، (ج): إنسي وجني.

﴿الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾^(١) فقد تقدم^(٢) تفسيرهما.

﴿يَوْمَ يَكُونُ لِلدِّينِ عِلَّةٌ﴾ بمعنى ﴿يَمْلِكُ﴾ فهو: مالك أمر يوم الدين، الذي^(٣) لا يتخذ أمر في ذلك اليوم غير أمره، ولا يمضي فيه حكم غير حكمه، ويوم الدين فهو: يوم الجزاء والحساب^(٤)، والثواب والعقاب، وإنما سمي الدين لما يدان العاملون فيه، ومعنى يدان فهو: يجازى.

﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ معناها: أنت معبودنا لا غيرك.

ومعنى ﴿نُتَبِّدُ﴾ فهو: نطيع ونتعبد.

﴿وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾^(٥) معناها: إياك نسال العون على أمرنا، والتوفيق لما يرضيك عنا.

﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ﴾^(٦) فمعنى^(٧) ﴿أَهْدِنَا﴾ فهو: وفقنا وأرشدنا للصراط المستقيم.

و﴿الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾^(٨) فهو: الطريق إلى الطاعة، ﴿الْمُسْتَقِيمَ﴾ فهو^(٩): الحق الذي افترضه.

﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾، يقول: طريق من أنعمت عليه من عبادك الصالحين، الذين وفقتهم وهديتهم لرشدهم.

(١) في (ب): قد.

(٢) سقط من (أ): الذي.

(٣) سقط من (ب)، (ج): والحساب.

(٤) في (ب)، (ج): معنى.

(٥) في (أ): وهو.

﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾، يقول (١): اهدنا صراطا غير صراط الذين غضبت عليهم.

و﴿الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾ في هذا الموضع فهم: اليهود.

﴿وَلَا الضَّالِّينَ﴾، يقول: ولا صراط الضالين، أي: اهدنا صراطا غير صراط الضالين. والضالون فهم في هذا الموضع: النصارى.



(١) في (أ)، (ج): ويقول. ولعل الصواب حذف الواو.



تفسير سورة البقرة



ومن سورة البقرة

قال أبو يعقوب إسحاق بن إبراهيم بن إسماعيل:

(٢) وسالت إمام المسلمين في عصره يحيى، بن الحسين، بن القاسم، بن إبراهيم، بن إسماعيل، بن إبراهيم، بن الحسن، بن الحسن، بن علي، بن أبي طالب، عليه وعلى آبائه السلام، عن قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ﴾ (البقرة: ٣٤)، كيف كان السجود من الملائكة صلوات الله عليهم؟

فقال: معنى قوله: ﴿اسْجُدُوا لِآدَمَ﴾ إنما أراد بذلك السجود من أجل آدم تعظيماً لخالقه، إذ خلقه من أضعف الأشياء وأقلها عنده، وهو الطين، فجاز أن يقال: ﴿اسْجُدُوا لِآدَمَ﴾ لما أن كان السجود من أجل خلقه، وقوله: ﴿فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ﴾ فإنما جاز أن يجعل معهم إبليس في الأمر وإن لم يكن من جنسهم، إذ كان حاضراً لأمر الله لهم، فأمره بالسجود معهم، وإن لم يكن جنسه من جنسهم، لأن الملائكة صلوات الله عليهم^(١) إنما خلقوا من الريح والهواء، وخلق الجن كلها من مارج النار، ومارج النار فهو: الذي ينقطع منها عند توقدها وتأججها.

(٣) قلت: فما الدليل على أن إبليس من الجن؟

فقال: قول الله جل ذكره: ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ﴾ (الكهف: ٥٠).

(١) سقط من (أ): لأن الملائكة صلوات الله.

٤) قلت: فهل أمرت الجن كلها بالسجود، أم خص الله إبليس بذلك دونهم؟

قال: لم يأمر الله سبحانه أحدا منهم إلا إبليس، فقد أمره الله بالسجود دونهم.

٥) قلت: انمخصوصا كان بذلك دونهم؟

قال: نعم كان مخصوصا بالأمر.

٦) قلت: فصيان آدم صلوات الله عليه في أكل الشجرة، كيف كان ذلك منه تعمدا

أم نسيانا؟

فقال: قد أعلمك الله ذلك ^(١) في كتابه في قوله: ﴿وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ آدَمَ مِن قَبْلُ فَنَسِيَ وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْمًا﴾ (طه: ١١٥)، يقول: لم نجد له عزيمة على أكلها واعتادها بعينها.

ولكن سألني فقل لي: فإذا كان آدم في أكل الشجرة ناسيا كيف وجبت عليه العقوبة؟ وقد أجمعت الأمة على أنه إذا نسي الرجل فشرب ماء في رمضان وهو ناسي، أو أكل وهو ناسي، أو ترك صلاته ^(٢) حتى يخرج وقتها وهو ناسي، أو جامع الرجل مَرَّتَهُ ^(٣) في طمئتها وهو ناسي، لم يجب عليه في ذلك عقوبة عند الله.

فكيف يجب على آدم صلوات الله عليه العقوبة، في أكل الشجرة ناسيا؟! فإن سألتني عن ذلك؟

(١) في (ب): قد أعلم الله في كتابه بقوله.

(٢) في (ب): صلاة.

(٣) في (ب): مرته.

قلت لك: إنها عوقب ^(١) آدم صلى الله عليه في استعجاله في أكل الشجرة، وذلك أن الله تبارك وتعالى لما ^(٢) نهاه عن أكل الشجرة وهي البر، وأمره بأكل ^(٣) الشعير ولم يحظره عليه، فكان يأكل من شجرة الشعير، وهي ورق لم تحمل ثمرًا، فلما أن صار فيها الحب والشمر اشتكل عليه أمرهما، فلم يدر أيهما نهي عنها، فأتاه اللعين إبليس فخدعه وغره، وقاسمه على ما ذكر الله في كتابه، فقال ^(٤): ﴿مَا نَهَكُكُمْ رَيْكُكُمْ عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَتَيْنِ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ﴾ [الأنعام: ٢٠٠]، فاستعجل آدم فأكل من هذه ^(٥) الشجرة ولم ينتظر الوحي في ذلك من عند الله، فعوقب لاستعجاله، وقلة صبره لانتظار أمر ربه.

٧ قلت فكيف كان كلام إبليس وخدعه إياه، هل كان تصوّر له جسمًا ورءاه عيانًا؟ قال: لا ^(٦)، إنما سمع آدم كلامه ولم يره جسمًا، وقد رويت في ذلك روايات ^(٧)، كَذَبَ فيها مَنْ رواها !! وكيف يقدر مخلوق أن يخلق نفسه على غير مُرَكَّب خلقه وفطرة جاعله؟! هذا ما لا يثبت ولا يصح عند من عقل وعرف الحق.

(١) في (أ): عوقب.

(٢) سقط من (ب): لما.

(٣) سقط من (ب): بأكل.

(٤) في (ب): حيث قال.

(٥) سقط من (ب): هذه.

(٦) سقط من (ب): لا.

(٧) أخرج ابن جرير، عن محمد بن قيس قال: نهى الله آدم وحواء أن يأكلا من شجرة واحدة في الجنة، فجاء الشيطان فدخل في جوف الحية، فكلّم حواء ووسوس لى آدم، فقال: ما نهاكما ربكما عن هذه الشجرة إلا أن تكونا ملكين أو تكونا من الخالدين، وقاسمها أن لكما لمن التاصعين. الدر المنثور

٨) قلت فقد كان النبي^(١) محمد صلى الله عليه وآله وسلم يخاطب^(٢) جبريل ويعاينته، على عظيم خلقه، وجسيم مركبه؟

فقال^(٣): إنما كان جبريل عليه السلام ينزل على محمد صلى الله عليه وآله وسلم في صورة لطيفة، يقدر على رؤيتها وعيانها، وقد صح عندنا أن النبي محمدا عليه السلام رأى جبريل في صورة دحية الكلبي، وإنما ذلك خلق أحدثه الله فيه، وركبه عليه، لما علم من ضعف البشر، وأنهم لا يقدرّون على النظر إلى خلق الملائكة، لعظيم خلقهم، وجسيم مركبهم، فلما علم الله تبارك وتعالى من محمد عليه السلام ذلك، ولم يكن جبريل عليه السلام يقدر على تحويل صورته ومركبه من حال إلى حال، لضعف المخلوقين، وعجزهم عن ذلك، نقله الله سبحانه على الحالة التي رآه محمد عليه السلام فيها، نظرا منه لنبيه صلى الله عليه وآله وسلم، وما فعله الله فليس من فعل^(٤) خلقه، فلك في هذا كفاية إن شاء الله^(٥).

٩) قلت فهل كان آدم صلوات^(٦) الله عليه طمع في الخلد، لما قاسمه إبليس على النصيح؟

قال: إنما كان ذلك منه صلى الله عليه طمعا أن يبقى لعبادة الله وطاعته، فأراد أن يزداد بذلك قربة من ربه.

(١) سقط من (ب): النبي.

(٢) في (أ): خاطب جبريل وعاتبه.

(٣) في (ب): قال.

(٤) في (ب): قيل.

(٥) سقط من (ب): فلك في هذا كفاية إن شاء الله.

(٦) في (ب): صلى.

(١٠) قلت فما معنى قوله: ﴿فَأَسْكَلْنَا مِنْهَا قَبْدَتَ لَهْمَا سَوَاءَ تَهْمَا﴾ [ط: ١٢١: ١]؟

قال: معنى قوله: ﴿قَبْدَتَ لَهْمَا سَوَاءَ تَهْمَا﴾ فهو: سوء فعلهما، لا كما يقول من جهل العلم وقال بالمحال، إن الله ^(١) تبارك وتعالى كشف عورة نبيه وهتكه، وكيف يجوز ذلك على الله في أنبيائه؟! والله لا يجب أن يكشف عورة كافر به ^(٢)! فكيف يكشف عورة نبيه؟!؟

(١١) قلت: فقوله: ﴿يَنْزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا﴾ [الأعراف: ٢٧]؟

فقال: قد اختلف ^(٣) في ذلك ورويت فيه روايات ^(٤)، وأصح ما في ذلك عندنا، والذي بلغنا عن نبينا محمد صلى الله عليه وآله وسلم، أن لباسهما هو لباس التقوى والإيمان، لا ما يقول الجاهلون إنه لباس ثياب، أو ورق من ورق الشجر ^(٥)، فهذا معنى قوله: ﴿يَنْزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا﴾، وإنما أراد بذلك من قوله: ﴿لِبَاسَهُمَا﴾ أي: لباس التقوى، بما سوف ووسوس لهما من الكذب والمقاسمة التي سمعها ^(٦).

(١٢) قلت: فقوله: ﴿وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ﴾ [الأعراف: ٢٢: ١، ط: ١٢١: ١]؟

فقال: إنها كانا في الجنة وظلها وتحت أشجارها، فلما أخرجنا ^(٧) منها وأصابتهما

(١) في (ب): إنه تبارك.

(٢) سقط من (ب): به.

(٣) في (أ): اختلفت.

(٤) أخرج عبد بن حميد، عن ابن منبه ﴿يَنْزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا﴾ قال: النور.

وأخرج ابن أبي حاتم، عن ابن زيد في قوله: ﴿وقيله﴾ قال: نسله. الدر المنثور ٤٣٦/٣.

(٥) في (ب): الشجرة.

(٦) في (أ): والمقاسمة التي سمعتها.

(٧) في (ب): أخرجنا.

الشمس بحرهما، ورمض الأرض، فأرادا أن يجعلا لها موضعا يكون لها فيه ظلال، كما يفعله من يخرج من منزله ويلده في سفره إلى غيره من البوادي وغيرها، فلا يجد ظلا ولا مسكنا، ولا يجد بدا من أن يعرض عريشا يكتنه ويستره من الحر، وبقية شدة البرد، فهذا معنى قوله: ﴿يَخْصِفَانِ﴾.

(١٣) قلت فالجنة التي كانا فيها أفي السماء كانت أم في الأرض؟

قال: هي جنة من جنات الدنيا، والعرب تسمي ما كان ذا ثمار وأثمار: جنة (كقوله تعالى: ﴿وَجَنَّاتٍ مِّنْ أَعْنَابٍ﴾ [الأنعام: ٩٩، الرعد: ٤])، وقوله: ﴿قَدْ خَلَّ جَنَّتُهُمْ وَهُوَ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ﴾ [الكهف: ٣٥] ^(١).

(١٤) قلت فقوله: ﴿أَهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا﴾ [البقرة: ٣٨]؟

قال: ذلك جائز في لغة العرب، ألا ترى أنك تقول هبطنا نجران، وهبطنا ^(٢) من اليمن، ونريد أن نهبط إلى الحجاز، فلما أن كان ذلك معروفا في اللغة، جاز أن يقال: ﴿أَهْبِطُوا مِنْهَا﴾.

(١٥) وسأله عن قول الله سبحانه: ﴿فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ﴾ [البقرة: ٣٧]، ما الكلمات التي تلقاها آدم من ربه؟

قال: قد اختلفت فيها ^(٣)، والصحيح عندنا أن الكلمات هو: ما كان الله تبارك

(١) في (أ): في السماء كانت أو.

(٢) سقط من (أ): ما بين القوسين.

(٣) سقط من (أ): نجران وهبطنا.

(٤) أخرج الطبراني في المعجم الصغير، والحاكم، وأبو نعيم، والبيهقي كلاهما في الدلائل، وابن عساکر، عن عمر بن الخطاب قال: «قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: لما أذنبت آدم الذنب الذي

وتعالى قد أعلمه بخلق من سيخلقه من ذرية آدم ونسله، وأنه سيكون منهم مطيع ويكون منهم عاصي باختيارهم، وأنه سبحانه يقبل التوبة من تائبهم، إذا تاب وأصلح وأخلص التوبة وراجع، فلما كان منه ما كان^(١) من أكل الشجرة، ذكر^(٢) ما كان الله قد أعلمه من القبول للتوبة، فـ﴿قَالَ رَبُّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ (٢٣)، فهذه الكلمات التي تلقاها آدم من ربه صلوات الله عليه^(٣).

أذنبه، رفع رأسه إلى السماء فقال: أسألك بحق محمد ألا غفرت لي؟ فأوحى الله إليه: ومن محمد؟ فقال: تبارك اسمك. لما خلقتني رفعت رأس إلى عرشك فإذا فيه مكتوب «لا إله إلا الله محمد رسول الله» علمت أنه ليس أحد أعظم عندك قدرا ممن جعلت اسمه مع اسم. فأوحى الله إليه: يا آدم إنه آخر النبيين من ذريتك، ولولا هو ما خلقتك».

وأخرج الغريابي، وعبد بن حديد، وابن أبي الدنيا في التوبة، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، والحاكم وصححه، وابن مردويه، عن ابن عباس في قوله: ﴿فَقُلْنَا نَادُمْ يَنْ رَبِّهِمْ فَنُكِنَّا﴾ قال: أي رب ألم تخلفني بيدك؟ قال: بلى. قال: أي رب ألم تنفخ في من روحك؟ قال: بلى. قال: أي رب ألم تسبق إلي رحمتك قبل غضبك؟ قال: بلى. قال: أي رب أرايت إن تبت وأصلحت أراجعي أنت إلى الجنة؟ قال: نعم. الدر المنثور ١/ ١٤٢ - ١٤٣.

وأخرج عبد بن حديد، وابن المنذر، والبيهقي في شعب الإيمان، عن قتادة في قوله: ﴿فَقُلْنَا نَادُمْ يَنْ رَبِّهِمْ فَنُكِنَّا﴾ قال: ذكر لنا أنه قال: يا رب أرايت إن تبت وأصلحت؟ قال: فإني إذن أرجعك إلى الجنة، ﴿قَالَ رَبُّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ (٢٣) فاستغفر آدم ربه وتاب إليه فتاب عليه. وأما عدد الله إبليس فوالله ما تنصل من ذنبه، ولا سأل التوبة حين وقع بها وقع به، ولكنه سأل النظرة إلى يوم الدين، فأعطى الله كل واحد منهما ما سأل.

وأخرج الطبري من طريق عكرمة، عن ابن عباس في قوله: ﴿فَقُلْنَا نَادُمْ يَنْ رَبِّهِمْ فَنُكِنَّا﴾ قال: قوله: ﴿قَالَ رَبُّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ (٢٣) الدر المنثور ١/ ١٤٤.

(١) سقط من (أ): ما كان.

(٢) في (أ): وذكر.

(٣) سقط هذا السؤال والجواب من: (ب).

(١٦) وسألته عن قول إبراهيم صلوات الله عليه: ﴿رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُخَيِّ الْمَوْتَى﴾ قَالَ أَوْلَمْ تُؤْمِن قَال بَلَى وَلَكِنْ لَيْتَظْمِنُ قَلْبِي ﴿[البقرة: ٢٦٠]؟

قال: أراد بذلك صلى الله عليه: أرنى آية أزدد^(١) بها علما وبصيرة، وأعرف سرعة الإجابة لي منك، حتى يثبت ذلك عندي، ويقر في قلبي معرفة ذلك، فأمره الله أن يأخذ أربعة من الطير، وأن يجعل على كل جبل منها جزءاً، ثم أمره يدعهم، ليريه عجيب قدرته، وشواهد حكمته، ما يزداد به معرفة في دينه، ويثبت عنه علم ما سأل عنه من آية ربه، فأراه الله ذلك، فازداد به بصيرة وإيقاناً، ومعرفة وتبيناً.

(١٧) وسألته عن قول الله سبحانه: ﴿يَعْقُوبُ أَوْ يَعْقُوبُ أَلَدِي بِيَدِي عَقْدَةُ أَلَيْكَاحُ﴾ [البقرة: ٢٣٧].

قال هو: الزوج، وليس كما يقول الجهاال من هذه العوام: أنه الأب.

قلت: فإن قال لنا قائل: ما الدليل على أن الزوج هو الذي بيده عقدة النكاح دون الأب والإخوة وبني العم؟

قال: لأن العقدة لا تكون إلا في يد من يحملها، إذا أراد أن يطلق طلق، وإن أحب أن يمسك أمسك.

ألا ترى أن الأب لو كره شيئا من الزوج، فأراد أن يحمل عقدة نكاحه، لم يميز له ذلك، ولم يقدر عليه، ولم يمكنه إلا برضاء الزوج، ولو كره الزوج شيئا من خلاق المرأة، ثم أراد أن يطلق جاز له ذلك، دون الأب وغيره؟! قلت: بلى.

(١) في (أ) و (ج): أزداد. ولعل الصواب ما أثبت.

قال: فذلك ثبت ما قلنا، وأبطل^(١) قول غيرنا.

قلت: فأين قول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «أنت ومالك لأبيك»^(٢)؟

قال: هذا معنى جعله الله ورسوله، تعظيماً وتوقيراً وإجلالاً، وتفضيلاً للأب على ولده، أزال به عنه إقامة الحد.

ألا ترى أن رجلاً لو سرق شيئاً من مال ابنه، مما يجب في مثله القطع على أخذه، لم يجب عليه فيه قطع بإجماع الأمة كلها، فعلى هذا المعنى يخرج قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم: «أنت ومالك لأبيك».

قلت: فإن قال قائل: فقد رأينا الأب يجوز له أن يعقد نكاح ابنته إذا كانت صغيرة في حجره، ويدخل بها زوجها؟

قال: العقد للنكاح خلاف عقدة النكاح، وبينهما فرق في القول والمعنى.

ألا ترى أن الأب لو باع شيئاً من مال ولد له صغار أو كبار، ثم أراد أحدهم أن يرجع فيه عند بلوغه، أليس ذلك له؟

قلت: لا أدري.

قال: بلى، له الاختيار عند بلوغه، فكذلك لا يجوز له ولا يمكنه العفو عن شيء لا يملكه، والعفو فهو: إلى الزوج، إما أن يعفو فيدفع الفريضة التي فرض على نفسه لها، وإما أن تعفو هي عن النصف الذي أوجب الله لها، فهذا معنى العفو الذي ذكر الله، وفي ما ذكرنا كفاية، ولو جاز أن يكون قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم:

(١) في (أ): ويطل. وما أثبت اجتهاد.

(٢) أخرجه أبو داود ٢٨٨٨/٣، والترمذي ١٣٥٨/٣، والنسائي في المجتبى ٢٤٠/٧، وابن ماجه ٧٢٣/٢، وأحمد ٢٠٤/٢ (٦٩٠٢).

«أنت ومالك لأبيك»، لأن ما في الحكم لما كان للزوج ولا للولد شيء من الميراث مع الأب، إذا هلكت ابنته أو ابنه، وكان يجوز له حيثن أخذ جميع ما ترك ولده، فلما أن كان هذا الميراث غير جائز له، ثبت وصح أن ولي العقدة هو الزوج، وبطل قول من قال: إن الأب ولي العقدة.

(١٨) وسألته عن قول الله سبحانه: ﴿مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا﴾ [البقرة: ١٠٦]؟

قال: معنى قوله: ﴿نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا﴾ هو: في التخفيف والرحمة والحكم، فاما على معنى الإبطال لها، فلا يجوز لأحد أن يقول ذلك، ولو أن أحداً أنكر من القرآن آية، لوجب عليه أن يستتاب، فإن تاب وإلا قتل.

(١٩) وسألت عن قول الله سبحانه: ﴿ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً وَإِنْ مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ وَإِنْ مِنْهَا لَمَا يَشْقُقُ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ وَإِنْ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ﴾ [البقرة: ٧٦]؟

معنى ذلك^(١): أن الله تبارك وتعالى أخبر عن قسوة قلوبهم، وقلة رجوعه^(٢) إلى الحق، حتى إنها في ذلك أشد قسوة من الحجارة، لو كان من الحجارة من الفهم والتميز ما في قلوبهم.

ثم أخبر أن من الحجارة ما يشقق فيخرج منه الماء، وليس في قلوب هؤلاء المشركين قلب يلين إلى شيء من الحق، فالحجارة^(٣) يعمل فيها الماء حتى يشققها ويفلقها، ويخرج الماء منها، وقلوبهم لا تعمل فيها الفكرة، ولا العظة^(٤) ولا

(١) في (أ): الجواب في ذلك.

(٢) في (أ): رجوعها.

(٣) سقط من (ب): من الحق. وفي (ب): إلى شيء. والحجارة.

(٤) في (أ): العظة.

التذكرة، ولا التخويف ولا الترغيب، فهي على ما يعمل فيها من التذكير، والوعظ والتخويف، أقسا وأشد من الحجارة، على ما يعمل فيها الماء الخارج منها، المشقق لها.

﴿وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ﴾ يقول: لو كان فيها من العقل والتمييز والفهم، لما يراد منها ما فيكم هبطت من خشية الله^(١)، وهبوطها فهو: تدهمها وتقطعها^(٢) وسقوطها، وأنتم فيكم من ذلك ما قد جعل، وليس يصدقكم عن معاصي الله، ولا يردكم إلى طاعة الله^(٣).

(٢٠) وسألت عن قول الله سبحانه: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَىٰ وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ (البقرة: ٣٤)؟

فإبليس لعنه الله أمر بالسجود، كما أمرت الملائكة فأطاعت وسجدت، وكفر واستكبر على آدم صلى الله عليه، والسجود فإنها كان الله عز وجل لا لآدم، وإنما قال ﴿اسْجُدُوا لِآدَمَ﴾ أي: من أجل آدم، وما أظهرت فيه من عجائب الصنع والتدبير، وعظيم الفعل والتقدير.

(٢١) وسألت أرشدك الله عن قول الله سبحانه: ﴿فَأَنذَرُكُمْ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ﴾ (البقرة: ٢٢٢) فقلت: أي موضع أمر أن يوتين فيه؟

وهو أعانك الله أقبالهن^(٤) لا أدبارهن، لأن الله سبحانه يقول: ﴿نَسَآؤُكُمْ حَثَرَتْ لَكُمْ فَأَتُوا حَرَكُكُمْ أَنَّىٰ يَشِئْتُمْ﴾ (البقرة: ٢٢٣)، والحثر الذي أمر الله عز وجل

(١) سقط من (أ): الله.

(٢) في (أ): وتقطعها.

(٣) في (ب): الطاعة.

(٤) في (أ): لأقبالهن.

بإتيانه فهو: حيث يكون النسل والمزدرع من النساء^(١)، ألا تسمع كيف يقول الله الواحد العلي الأعلى: ﴿فَإِذَا تَطَهَّرْتَ فَأَتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ﴾، يدل بقوله: ﴿مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ﴾ على أن فيهن موضعاً عنه نهاكم، ولو لم يكن فيهن موضع^(٢) نُهي عنه المأمورون، لما جاز أن يقول: ﴿مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ﴾، إذ من في كل^(٣) ذلك مطلقات، ففي ذلك دلالة شافية، مبينة لما قلنا به والحمد لله كافية، مع ما جاء عن الرسول في ذلك من الأحاديث المؤكدة، المكررة^(٤) في النهي عن الأديار المشددة، من ذلك قوله صلى الله عليه وآله وسلم: «إتيان النساء أعجازهن كفر»^(٥).

٢٢) وسألت عن قول الله سبحانه: ﴿وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءَ﴾ [البقرة: ٢٢٨] فقلت: ما القروء، ومتى أول الثلاثة، ومتى آخرها؟

فالقروء هو المحيض والدم نفسه، لا شيء في المعنى غيره، وإنما سمي قروءاً لما تقرى المرأة في خرقها منه وتجمع، وكل ما جمع فاجتمع فقد قُري فيما يجتمع فيه من خرق أو كرسف، أو إناء أو حوض، أو غير ذلك من الأوعية والأشياء.

ألا ترى أن العرب تقول للمسافر: اقر في الحوض ولا تني، تريد: اجمع الماء ولا تهرقه، واقره في حوضك^(٦) ولا تفرقه.

(١) سقط من (أ): من النساء.

(٢) في (أ): موضعاً.

(٣) سقط من (أ): كل.

(٤) في (أ): المكررة المذكورة.

(٥) رواه الإمام الهادي عليه السلام في الأحكام ١/ ٤١٠، وأخرجه الترمذي برقم (١٣٥)، وابن ماجه

(٦٣٩)، وأحمد ٢/ ٤٠٨، ٤٧٦، وأبو داود (٢٩٠٤)، والدارمي ١/ ٢٥٩، بلفظ: من أتى حائضاً

أو امرأة في دبرها أو كاهنًا، فصدقه، فقد كفر بما أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم.

(٦) في (أ): حوضه.

قال عمرو بن كلثوم:

تريك وقد دخلت على خلاء وقد أمنت عيون الكاشحين
ذراعي عيطل أدماء بكر هجان اللون لم تقرأ جنينا^(١)
أي: لم تضم رحهما على ولد.

وأما أول الأقراء المأمور بها، لمن طلق بها على العدة من النساء، فأول دم تراه من بعد ذلك الطهر الذي طلقها فيه وعلى وجهه بعلمها، فأما من طلق منهن حائضاً، فإنها لا تعد بتلك الحيضة في الأقراء، وتبدأ من بعد ما يأتي بعد تلك من أقرائها، حتى تأتي على ما ذكر من عدتها، وهو عند كمال الثلاثة من حيضها، واغتسالها بالماء وطهرها، ثم هي من بعد ذلك أولى بنفسها.

(٢٣) وسألت عن قول الله سبحانه: ﴿وَإِذَا أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ وَلَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِينِكُمْ...﴾ [البقرة: ٨٤] إلى آخر الآيات؟

فقال: نزلت في اليهود، وذلك أن بني القينقاع كانوا حلفاء مع الخزرج، وكان بنو النضير وقريضة حلفاء للأوس، وكان كل يقاتل مع حلفائه، فإذا وضعت الحرب أوزارها افتدت اليهود ما في أيدي الأنصار من أسارها^(٢)، وكان في التوراة واجبا فرضا^(٣) عليهم أن يفتدوا أسارهم حيث كانوا، وأن لا يسفك بعضهم دم بعض، ولا يخرجوه من دياره، فقبلوا بعض الفرض من الافتداء، وسفكوا الدماء

(١) من معلقة عمرو. انظر الديوان. وسقط البيتان من (١).

(٢) في (١): أسارى.

(٣) في (١): واجب فرض.

وأخرجوا من الديار. فانزل الله سبحانه: ﴿أَفْتَرِشُونَ بَعْضَ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ﴾ [البقرة: ٨٥].^(١)

(٢٤) و[سألت] عن قوله: ﴿وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمْت أَيْدِيهِمْ﴾ [البقرة: ٩٥]؟

يريد: بما قدمت أيديهم من كفرهم بك، وجحدهم لك، من بعد علمهم بأمرك الذي وجدوه في التوراة.

(٢٥) وسألت عن قوله سبحانه: ﴿فَفِدْيَةٌ مِّن صِّيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسْكَ﴾ [البقرة: ١٩٦]؟

والصيام فهو: صيام ثلاثة أيام، والصدقة فهو: إطعام ستة مساكين، والنسك فهو: شاة، وهو غير في ذلك، فأَي ذلك شاء فعل.

(١) أخرج ابن إسحاق، وابن جرير، وابن أبي حاتم، عن ابن عباس في قوله: ﴿ثُمَّ أَفْرَضْتُمْ وَأَنْتُمْ قَتْلُهُنَّ﴾ (٢٤) ﴿إِنْ هَذَا حَقٌّ مِّن مِّثَاقِي عَلَيْكُمْ﴾، ﴿ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ﴾ أي: أهل الشرك حتى تسفكوا دماءكم معهم، ﴿وَتَحْرِجُونَ قَرِيبًا مِّنْكُمْ يَن يَن وَيَكْرِهْتُمْ﴾ قال: تخرجونهم من ديارهم معهم، ﴿تَنْظَرُونَ عَلَيْهِمْ بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ فكانوا إذا كان بين الأوس والخزرج حرب خرجت بنو قينقاع مع الخزرج، وخرجت النضير وقريظة مع الأوس، وظاهر كل واحد من الفريقين حلفاءه على إخوانه، حتى تسافكوا دماءهم، فإذا وضعت الحرب أوزارها افتدوا أسراهم تصديقا لما في التوراة، ﴿وَإِنْ يَأْتِوكُمُ أَكْرَبُ تُقَاتِلُوهُمْ﴾ وقد عرفتم أن ذلك عليكم في دينكم ﴿وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ﴾ في كتابكم ﴿إِخْرَاجُهُمْ﴾، ﴿أَفْتَرِشُونَ بَعْضَ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ﴾ افتادوهم مؤمنين بذلك وتخرجونهم كفرا بذلك.

وأخرج ابن جرير، عن أبي العالية، أن عبد الله بن سلام مر على رأس الجالوت بالكوفة، وهو يفاذي من النساء من لم يقع عليها العرب، ولا يفاذي من وقع عليه العرب، فقال له عبد الله بن سلام: أما أنه مكتوب عندك في كتابك أن فادوهم كلهم. الدر المنثور ١/ ٢١١ - ٢١٢.

(٢٦) وسألت عن قوله سبحانه: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ﴾

[البقرة: ١٨٤]؟

والمعنى في ذلك فهو: وعلى الذين لا يطيقونه فدية، فطرح لا وهو يريد، لأنه سبحانه إنما خاطب العرب بلسانها، والعرب تطرح لا وهي تريدها، وتثبتها وهي لا تريدها، وفي ذلك ما يقول الشاعر:

يوم جدود لا فضحتكم أباكم وسالتم والخيال تدمى شكيمها^(١)

فقال: لا فضحتكم، وإنما أراد: فضحتكم، فأدخل لا وهو لا يريد، والشاهد ذلك من كتاب الله، قوله جل جلاله، عن أن يحويه قول أو يناله: ﴿لَيْسَ لَكَ أَهْلٌ أَلْكَتَنِيبَ﴾ [الحج: ٢٩]، فأدخلها صلة في الكلام، وذلك عند العرب فمن البلاغة والتمام، وهي مثل ما يقول الشاعر:

نزلتم منزل الأضياف منا فعجلنا القري أن تشتمونا^(٢)

فقال: أن تشتمونا، وإنما أراد: لأن لا تشتمونا، فطرح لا وهو يريد، والشاهد لذلك في كتاب الله سبحانه، قوله: ﴿لَا أَقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾ [البقرة: ١]، فقال: لا أقسم، وإنما أراد: أقسم^(٣)، وقال سبحانه: ﴿وَسَكَدَ لَكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْثَرِ مُجْرِمِيهَا لِيَمْكُرُوا فِيهَا﴾ [النساء: ١٢٣]^(٤)، وإنما أراد: لأن لا يمكروا فيها.

(١) سبق تخريجه.

(٢) سبق تخريجه.

(٣) في (ل): ألا أقسم.

(٤) في (ل): فيها وما وإنما.

(٢٧) وسألت عن قول الله سبحانه: ﴿وَبَعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ (البقرة: ٢٢٨)، فقلت: ما ذلك الذي بعولتهن أحق بردهن فيه؟

وهذه الآية نزلت في رجل من الأنصار طلق زوجته، ثم أراد مراجعتها فأبى عليه أولياؤها، فأنزل الله هذه الآية يخبر أنه أحق بها من غيره^(١).

وأما قوله: ﴿فِي ذَلِكَ﴾ فقد يحتمل أن يكون^(٢) يريد العدة وأيامها، وما دامت في أقرانها، ويحتمل أن يكون معنى قوله: ﴿فِي ذَلِكَ﴾ أي: بذلك، يريد الأمر الذي يَمْتُّ به زوجها إليها من النكاح والحرمة والمصاحبة، والحلقة والولد والرغبة، فيقول: ﴿وَبَعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ﴾ لذلك الأمر الذي كان أولا والسبب الذي كان بينهما من المدانة والإفضاء، فليس لكم أن تمنعوهما من التراجع إن أرادا الإصلاح والإنفاق والإتلاف والاعتداء.

(٢٨) وسألت عن قول الله سبحانه: ﴿لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ وَلَسَحْنُ اللَّهُ يَهْدِيَ مَنْ يَشَاءُ﴾ (البقرة: ٢٧٢)؟

(والمعنى في هذه الآية والأولى واحد، وإن اختلف التفسير)^(٣)، ومعناها أنه

(١) أخرج ابن المنذر، عن مقاتل بن حبان في قوله: ﴿وَبَعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ﴾ يعني: المراجعة في العدة، نزلت في رجل من غفار، طلق امرأته ولم يشعر بحملها، فراجعها وردعا إلى بيته فولدت وماتت ومات ولدها، فأنزل الله بعد ذلك بأيام يسيرة: ﴿الْكَلْفُ مَرَّتَانٍ ۖ كَالسَّالِفِ يَمْدُوحٌ أَوْ تَشْيِيعٌ يَلْمَسُونَ﴾ (البقرة: ٢٢٩)، فنسخت الآية التي قبلها، وبين الله للرجال كيف يطلقون النساء وكيف يترصدن. الدر المنثور ١/ ٦٦٠.

(٢) سقط من (ب): يكون.

(٣) سقط من (ب): ما بين القوسين.

يُخبر سبحانه أنه لم يفترض على نبيه صلى الله عليه قسر قلوبهم على الهدى، وجبرها حتى تكون مغلصة في أعمالها، كما افترض عليه قسر ألسنتهم على التكلم بالإيمان والنطق به، وكما افترض عليه قسر جوارحهم على ظاهر أعمالهم في أداء فرائضهم كلها، فأخبر الله نبيه أن الذي افترض عليه فيهم أمره ^(١) بدعائهم وجهادهم، هو الظاهر مما يناله ويقدر عليه منهم، مثل التكلم بالإسلام والإقرار به، واستعمال الجوارح في الصلاة والصيام والحج والجهاد، وما أشبه ذلك من ظاهر الأفعال، التي يحقنون بها دماءهم عن القتل، وحرمهم عن السبي، وأموالهم عن الأخذ، وأنه لم يفترض عليه ولم يكلفه صلاح قلوبهم وإيمانها، ولا عِلْمَ باطنها ^(٢) وضميرها، واستخراج مكنون غيبهم، يكونون بذلك من فعل نبيه مهتدين حقاً، ويستظمهم اسم الإيمان صدقاً، فأخبر جل جلاله بما ذكر من ذلك وفيه، أن عليه صلى الله عليه إصلاح ظاهرهم، والمعاملة منه على ذلك لهم، وأن الله سبحانه معاملهم على باطن ضائير القلوب، وأن الله سبحانه العالم بما تنطوي عليه قلوبهم من الغيوب، ﴿لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسْتَوُوا بِمَا عَمِلُوا وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى﴾ (النجم: ٣١).

(٢٩) و[سئل] عن قول الله: ﴿فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ﴾ (البقرة: ٣٧)؟

فقال: الكلمات هو كلمات الاستغفار والتوبة والإنابة، ذكرهن آدم بعد المعصية، فتلقى بهن ^(٣) ما وجب عليه من غضب ربه، فلما أن تكلم بكلمات التوبة وأظهرهن، صرف الله عنه العقاب، وصار حكمه عند الله حكم من أناب وتاب.

(١) في (أ): من أمره.

(٢) في (ب): باطن ضميرها.

(٣) في (أ): فلما هن. مكلداً، والكلمة الأولى مهملة. ولعلها كما أثبت والله أعلم.

قال علي بن محمد بن عبيد الله العلوي رحمه الله عليه.

(٣٠) سألت الهادي إلى الحق صلوات الله عليه عن قول الله سبحانه: ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ﴾ [البقرة: ٢٥٦]؟

فقال: هذا أمر من الله سبحانه لنبيه صلى الله عليه، بأن يقول لكفرة قريش وجاهليتها^(١)، فيما كانوا يفعلون بمن أسلم منهم وآمن، واتبع محمدا صلى الله عليه، وذلك أنهم عاقدوا رسول الله عليه السلام يوم هدنة الحديبية، على أنه يرد إليهم من أتاه من أصحابهم، وعاقدهم على ذلك، وأوجه صلى الله عليه على نفسه بأمر الله له^(٢)، وكان يرد إليهم من أتاه راغبا في الإسلام منهم فيكرهونه على ترك الإسلام، وعلى الدخول في دينهم والرجوع، فلما أن انتقض^(٣) العهد الذي كان بين رسول الله وبينهم، أمره الله ألا يرد إليهم أحدا عن يهاجر إليه، وأعلمه أن الحق قد بلغ متنها، وقامت شرائع الدين، وظهرت أمور الله، وأنه لا سبيل للكفرة إلى إكراه أحد عن اختار دين محمد صلى الله عليه، ولا رده إلى دينهم، ومنعهم بهذا^(٤) القول عما كانوا يفعلون بمن هاجر، ومنع الرسول به من رد أحد عن يهاجر إليه إلى قريش، وأعلمه أن الرشد قد تبين من الغي، والرشد هاهنا فهو: الحق والهدى، وقيام الحجة على الكفرة الأعداء، والغى فهو: الباطل الذي كانوا فيه من كفرهم وغيهم، ثم أذن لرسوله صلى الله عليه في أن يضع عليهم السيف حتى يسلموا، أو يبيدهم بالسيف،

(١) في (أ): يقول الحفرة قريش وجاهليها.

(٢) في (أ): لهم.

(٣) في (ب): انتقض.

(٤) في (أ): هنا.

ومنعه من كل هدنة وموافقة، وأمره بقتلهم إن لم يدخلوا معه ^(١) كافة في الإسلام، ولم يرض في العرب إلا بالقتل أو الإسلام، لا غير ذلك، ولم يميز له أن يقبل منهم جزية كما قبل من الإسرائيليين من أهل الكتابين، فهذا تفسير ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ﴾ يقول: لا ترخيص لكم في (إكراه أحد على دينهم، قد انتقل الأمر الأول، وتبين الرشد الحق من) ^(٢) الباطل.

(٣١) وإن سأل عن قول الله ذي الجلال: ﴿لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمْ نِسَاءَكُمْ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ أَوْ تَفْرِضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً﴾ (البقرة: ٢٣٦)، فقال: ما ^(٣) معنى قوله: لا جناح على من طلق قبل أن يمس، وقد تعلمون ونعلم أيضا أنه لم يجعل جناحا على من طلق من ^(٤) بعد المس!!؟

قيل له: إن للآية غرجا بينا، عند من عقل يسوى ما ذهبت إليه، وتقحمت بسوء نظرك فيه، وإنما المعنى في ذلك: أن ^(٥) الله تبارك وتعالى يقول: ﴿لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ﴾ لا إثم ولا حرج في الطلاق، وإنما أراد بالجناح هاهنا: المهر، ومطالبة المرأة له بما تطالب به المطلقة، المفروض لها التي لم يمسه، ولم يدخل عليها زوجها، فأخير تبارك وتعالى: أنه إذا طلقها، ولم يكن فرض لها صداقا، ولا سمى لها مهرا، أنه لا سبيل لها عليه في مطالبة بمهر، لأنه لم يفرض لها شيئا تطالبه بنصفه، كما تطالب التي

(١) سقط من (أ): معه.

(٢) سقط من (أ): ما بين القوسين.

(٣) سقط من (ب): ما.

(٤) سقط من (أ): من.

(٥) في (أ): أنه.

قد فرض لها، ثم طلقها من قبل أن يمسهَا بنصف ما سمي لها، فهذا هو معنى الجناح هاهنا.

(٣٢) وإن سأل عن قول الله سبحانه: ﴿وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الْإِذْيِ يَنْتَعِقُ بِمَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءً وَنِدَاءً﴾ [البقرة: ١٧١]، كيف ^(١) يشبه الذين كفروا بالناقع؟ ثم قال: ﴿بِمَا لَا يَسْمَعُ﴾ والناقع سميع بصير، فإن كان مثْلهم ^(٢) بالبهائم فكان مجاز الكلام أن يقول: كمثْل الذين نَعَق به؟

قيل له: يا جاهل ذارتيات، ويا جائز عن الصواب ^(٣)، إن الله تبارك وتعالى إنما ^(٤) شبه الذين كفروا بالبهائم التي تنعق، لقلة اتباعهم وقبولهم، وقلة مغزقتهم بما جاءهم من ربهم، فشبههم في قلة استماعهم بالبهائم التي لا تميز لها، فأما قوله: ﴿وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الْإِذْيِ يَنْتَعِقُ بِمَا لَا يَسْمَعُ﴾، فهو: مثل ضربة الله لهم، فمثلهم بغنم راعي سامت ^(٥)، فظلت، وتتابعت فذهبت، فأزاعها صاحبها فلم يجدها، فعلا شرفاً ^(٦) من الأرض لها، وأقبل ينتعق بها، ويناديا وهي لا تسمعه، وهو في دعاء ونداء وهي سائمة ترعى، ولا تحيب له صوتا، ولا تألوه فوتا، كذلك الذين كفروا حالهم في ترك الإجابة إلى الحق، كحال هذه الغنم المستعجمة من الخلق.

(١) في (أ): فكيف.

(٢) في (ب): شبههم.

(٣) سقط من (ب): يا جاهل ذارتياب ويا جائز عن الصواب.

(٤) سقط من (أ): إنما.

(٥) سقط من (أ): سامت.

(٦) الشرف: المكان العالي.

٣٣) وسألته عن قول إبراهيم صلوات الله عليه: ﴿رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُخَيِّمُ السَّمَوَاتِ قَالَ أَولَمْ تُؤْمِنْ قَالَ بَلَىٰ وَلَكِنْ لَيَطْمَئِنَّ قَلْبِي﴾ [البقرة: ٢٦٠]؟

قال: إنما أراد بذلك جعل الله عليه: أرنى آية، أزدد^(١) بها علماً وبصيرة، وأعرف سرعة الإجابة لي منك، حتى يثبت ذلك عندي، ويقر في قلبي معرفة من ذلك، فأمره الله سبحانه أن يأخذ أربعة من الطير، وأن يجعل على كل جبل منهن جزءاً، ثم أمره أن يدعوهم، ليريه من عجب قدرته، وشواهد حكمته، ما يزداد به معرفة في دينه، ويثبت عنده علم ما سأل عنه من آيات ربه، فأراه الله ذلك فازداد بصيرة وإيقاناً، ومعرفة وبياناً.

٣٤) قال يحيى الحسين رضي الله عنه: الجواب لمن سأل عن الأشهر المعلومات؟

أنها: أشهر الحج المفهومة، مات، وهي: شوال، وذو القعدة، وعشر من ذي الحجة^(٢).

(١) في المخطوطات: أزداد. ولعل الصواب ما أثبت، لأنها جواب وجزاء لفعل الطلب (أرنى).

(٢) أخرج وكيع، وسعيد بن منصور، وابن أبي شيبة، وعبد بن حيد، وابن جرير، وابن المنذر، والحاكم وصححه، والبيهقي في سننه من طرق عن ابن عمر ﴿الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَمْلُوءَةٌ﴾ قال: شوال، وذو القعدة، وعشر ليل من ذي الحجة.

وأخرج وكيع، وسعيد بن منصور، وابن أبي شيبة، وعبد بن حيد، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، والبيهقي، عن ابن مسعود ﴿الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَمْلُوءَةٌ﴾ قال: شوال، وذو القعدة، وعشر ليل من ذي الحجة.

وأخرج عبد بن حيد، وابن جرير، وابن المنذر، والطبراني، والبيهقي من طرق عن ابن عباس ﴿الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَمْلُوءَةٌ﴾ قال: شوال، وذو القعدة، وعشر من ذي الحجة، لا يفرض الحج إلا فيهن.

وأما الأيام المعدودات، فهي: أيام التشريق، يوم أحد^(١) عشر، ويوم إثنى عشر،
ويوم ثلاثة عشر من ذي الحجة، فهذه الأيام المعدودات.



وأخرج ابن المنذر، والدارقطني، والطبراني، والبيهقي عن عبد الله بن الزبير رضي الله عنه **أَشْهُرُ مَمْلُوكَاتٍ** قال: شوال، وذو القعدة، وعشر من ذي الحجة. الدر المنثور ١/ ٥٢٤ - ٥٢٥.
(١) في (أ): إحدى.



تفسير سورة آل عمران



ومن سورة آل عمران

(٣٥) وسألته عن قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَمَكَرُوا وَمَكَرَ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ﴾ [آل عمران: ٥٤]. فكيف المكر فيهم، وكيف المكر من الله بالماكرين؟

فقال: أما مكر العباد فهو: ما يخفون ويضمرون، من إرادة المكر لمن به يمكرون، وستر ما يريدونه، من الغوائل لمن يفتالونه، فهذا المكر من الأدميين.

وأما المكر من الله فهو: عليه بما يضمرون، والاطلاع على ما يخفون ويعلمون، فأخبر الله أنه يعلم ذلك فيهم من قبل أن يفعلوه، ويطلع على خفي ما يخفونه في أنفسهم قبل أن يدوه، فليس أحد يعلم علمه، ولا يطلع على شيء من إرادته، تعالى رب العالمين، الذي لا يحتاج إلى النية والضمير، في الصغير ولا في الكبير.

(٣٦) وسألت عن قوله سبحانه: ﴿تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ وَتُدْلُّ مَنْ تَشَاءُ﴾ [آل عمران: ٢٦]؟

والملك هاهنا الذي يؤتيه من يشاء فهو: جبايات الدنيا وأموالها، والذين يشاء أن يؤتيه إياهم فهم الأنبياء، ثم الأئمة من بعدهم، والذين يشاء أن ينزعه منهم فهم أعداؤه، من جبابرة أرضه.

ومعنى ﴿تُؤْتِي الْمُلْكَ﴾ فهو: الحكم بالملك لهم صلوات الله عليهم، فمن حَكَّم له بالنبوة أو بالإمامة حكماً، وأوجب له الطاعة على الأمة باستحقاقه لذلك الموضع إيجاباً، فقد آتاه الملك، لأن الملك هو: الأمر والنهي والجبايات والأموال التي تقبض، التي بها قوام العساكر، واتخاذ الخيل والرجال والسلاح، وجميع أداة

الملك، فمن أجاز الله له قبض جبايات الأرض، وإقامة أحكامها وحدودها، وأوجب له الطاعة على أهلها، فقد آتاه الملك حقاً، أولئك هم السابقون بالخيرات صلوات الله عليهم، ومن لم يحكم له بشيء من ذلك، ولم يجره له ويطلق يده فيه، ولم يوجب له الطاعة على أحد من خلقه، فقد نزع الله ملك أرضه منه، وأبعد عنه، أولئك أعداؤه وجابرة أرضه، الحاكمون بغير حكمه، المغتصبون ما جعل الله سبحانه لأوليائه، المعتدون ^(١) لما حكم به في خلقه وبلاده، أولئك ﴿يَأْسُؤْنَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا﴾ [النساء: ١٠]، فسبحان من لم يقض بشيء من ذلك لأعدائه، ولم يؤته غير أوليائه.

وفي نفي الحكم منه بشيء من ذلك لأعدائه، ما يقول لإبراهيم صلى الله عليه: ﴿لَا يَتَّالُ عَهْدِي الْقَلِيلِينَ﴾ [البقرة: ١٢٤]، والعهد فهو: العقد بالإمامة، والحكم لهم بالطاعة، ومعنى ﴿لَا يَتَّالُ عَهْدِي الْقَلِيلِينَ﴾ فهو: لا يتلغفهم ولا يميزهم. (٣٧) وسألت عن قول الله سبحانه: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ [ممران: ١٨٧]، ما كان أخذ الميثاق ومتى كان؟

وأخذ الله سبحانه لميثاق أهل الكتاب، فهو: بلا شك ولا ارتياب، ما أخذ الله منهم على لسان موسى وعيسى صلى الله عليهما، من التصديق بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم، والإيمان به والإقرار بما ينزل عليه من وحيه، والنصر له صلى الله عليه وآله وسلم، والقيام معه.

(٣٨) وسألت عن قول الله سبحانه، فيما حكى عن المؤمنين من عباده القائلين: ﴿رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا﴾ (آل عمران: ٨)، فقلت: كيف يزيغ قلب من هداه الله، وكيف جاز لهم أن يظنوه بالله سبحانه؟

فهذا دعاء منهم بالثبوت لهم، بالمعونة والتوفيق والتسديد والإرشاد، يقولون: ربنا زدنا هدى إلى هدايا، ومعونة إلى قوتنا، ولا تتركنا من رحمتك فنهلك، وتزيغ قلوبنا بعد ما نحن عليه من اجتهادنا، في طاعتك، واتباعنا لمرضايتك، لا أنهم يتوهمون على ربهم، أو يظنون ^(١) بخالقهم ظلماً لهم، أو إزاحة عن رشدهم، أو إدخالاً ^(٢) لهم في تقصير إن كان منهم.

(٣٩) وعن قول الله سبحانه فيما يحكى عن من قال: ﴿لَنْ تَمَسَّنَا الْكَلْبُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ﴾ (آل عمران: ٢٤)؟

فقال: نزلت في اليهود، كانوا يقولون: إن عمر الدنيا سبعة آلاف سنة، وإن الله يعذب أهل النار بدل كل ألف سنة يوماً واحداً، فذلك سبعة أيام، ثم ينقضي عذاب جهنم ^(٣)، فأنزل الله لإكذابهم في ذلك وزور قولهم عنهم.

(١) في (ب): ويظنون.

(٢) في (ب): وإدخالاً.

(٣) أخرج ابن إسحاق، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، والطبراني، والواحدي، عن ابن عباس أن يهود كانوا يقولون: مدة الدنيا سبعة آلاف سنة، وإنها تعذب لكل ألف سنة من أيام الدنيا يوماً واحداً في النار، وإنها هي سبعة أيام معدودات ثم ينقطع العذاب، فأنزل الله في ذلك ﴿وَقَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا الْكَلْبُ﴾ ... إلى قوله: ﴿هُمْ فِيهَا حَكِيمُونَ﴾. الدر المنثور ١/ ٢٠٧.

(٤٠) وسألت عن قول الله سبحانه: ﴿وَتِلْكَ الْأَبْهَامُ تُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ﴾

[ال عمران: ١٤٠]؟

فصدق الله سبحانه هو المكون لها، والمحدث لما كان من خلقها، وإنها أراد سبحانه بذلك ما يداول بينهم فيها من الغموم والهموم والأحزان، والفرح والسرور الذي تمر به على الإنسان، مما ينزل به السرور، بما يرزقون ويوهبون من الذكور، ويسقط لهم من الأرزاق، ويوسع عليهم من الأرفاق، ويتلون من الشكل للأحياء، وما ينالهم من زوال السرور والرخاء، فمرة يستغني الفقير المعسر، ومرة يفتقر الغني الموسر، وتارة يفرح هذا بما يولد له من الأولاد، وتارة يغمم ويهتم بما يخافه من الضعة والفساد، والأيام بين المخلوقين، دُولٌ كما ذكر رب العالمين، بما يسقط لهم من الأرزاق، ويمن به عليهم من السعة والأرفاق، لا ما يتوهم الجاهلون، وينسب إلى الله الضالون، من إدالة الله للفاستقين، وتمكينه للفجرة العاصين، والإدالة فهي نصر وتمكين، والله فلا يُمكن إلا لعباده المؤمنين.

(٤١) وسألت عن قول الله سبحانه: ﴿مِنَهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَبِهَاتٌ﴾ [ال عمران: ٧]؟

والمحكمات - رحمك الله - فهن الآيات اللواتي ظاهرهن ^(١) كباطنهن، وتأويلهن كتنزيلهن، لا يحتملن معنيين، ولا يقال فيهن بقولين، مثل قوله تبارك وتعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [التورى: ١١]، ومثل قوله: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ۝ اللَّهُ الصَّمَدُ ۝ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ ۝ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ۝﴾ [الإعلاص: ١-٤]، ومثل قوله: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا

(١) في (١): ظواهرهن.

وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذَّلَّةِ وَكَبِيرًا ﴿١٠﴾
 [الاسراء: ١١١]، ومثل سورة الحمد، ومثل قوله: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ...﴾
 [البقرة: ٢٥٥] الآية كلها، وغير ذلك مما كان من الآيات المحكمات، اللواتي لا يدخلهن
 التأويلات، ولا تختلف فيهن القالات، والأمهات فهن: اللواتي ترد ^(١) إليهن
 التشابهات، وأم كل شيء فاصله، وأصله فمحكمه، الذي يرد ^(٢) إليه الفروع
 والاختلاف، ويقع بالرجوع إليه بعد التشاجر الإيتلاف، والتشابهات فهن: ما
 حجب الله عن الخلق علمه من الآيات، اللواتي لا يعلم تأويلهن غير رب
 السماوات، كما قال الله: ﴿مَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ
 ءَأَمَّا بِمِثْلِ كُلِّ مِّنْ عِنْدِ رَبِّنَا﴾ [آل عمران: ٦٧]، فأخبر أنه لا يعلم تأويله غيره ^(٣)، وأن
 الراسخين في العلم إليه يردونه، إذ لم يعلموه، وإذ حجب عنهم تأويله فلم يفهموه،
 مثل: ﴿يَسَّ﴾ [يس: ١]، و﴿حَمَّ﴾، و﴿الرَّ﴾، و﴿طَسَمَ﴾، و﴿كَهَيَّعَصَ﴾،
 و﴿الْمَ﴾، و﴿الْمَصَّ﴾، و﴿صَّ﴾.

وما كان من التشابه مما يحتاج الخلق إلى فهمه، فقد أطلع الله العلماء الذين أمر
 بسؤالهم على علمه، وهو ما كان تأويله، مخالفا لتأويله، مثل قوله سبحانه: ﴿وُجُوهٌ
 يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ ﴿١﴾ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ﴿٢﴾﴾ [القيامة: ٢٢-٢٣]، ومثل قوله: ﴿وَالسَّمَوَاتُ
 مَطْوِيَّاتٌ بِّمِمينَ﴾ [الزمر: ٦٧]، (ومثل قوله: ﴿تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ﴾ [الرحمن: ٧٨]،
 ومثل ما ذكر الله من الضلال والإملاء، وغير ذلك مما ذكر تبارك ^(٤) وتعالى، مما

(١) في (أ): يرد.

(٢) في (ب): ترد.

(٣) في (ب): تأويله إلا الله.

(٤) سقط من (ب): ما بين القوسين.

يتعلق تنزيله [بتأويل يعرفه العالمون] وينسب فيه إلى الله شبه خلقه الجاهلون، فأبطلوا بذلك ما ذكر الله من الأمهات المحكمات، اللواتي جعلهن بالحق شاهدات، وعن ظاهر المشابهة ناطقات.

(٤٢) وسألت عن قول الله سبحانه: ﴿مَّا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ﴾ (آل عمران: ١٧٩)؟

ومعنى ذلك عندنا، وما تناوله في قولنا: أنه أراد أنه لم يكن ليذر المؤمنين على ما عليه غيرهم من المنافقين، وذلك أن المؤمنين كانوا إذا أمرهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بشيء، مما أمره الله أن يأمرهم به من شرائع الإسلام، أذعنوا لذلك وسلموا وانقادوا له، وأجابوا بقولهم وألستهم، وكان المنافقون إذا أمروا ونهوا أجابوا بالستهم وأصمروا في باطنهم خلاف ما أظهروا، وكانوا يحتذون قول المؤمنين، ويذكرون عن أنفسهم ما يذكر المسلمون، من الإجابة والرغبة والصدق والسمع والطاعة والحق، فذكر الله عز وجل أنه لا يذرهم على ذلك حتى يميزهم بالأمر والنهي لهم، والافتراض لما افتراض على خلقه من الجهاد في سبيله، والإنفاق في طاعته، والإتياع لرسوله فيما أمروا به من الجهاد، والصبر مع الرسول في البلاء، حتى يتبين للرسول الصادق في فعله وقوله، والكاذب فيما يظهر من نفسه للرسول، فلما افتراض ذلك عليهم، وجعله حجة له باقية فيهم، لا يسعهم تركها، ولا يجوز لهم رفضها، لهج^(١) لذلك المؤمنون، وبَسَمَ له المتقون، وقولهم بفعلهم صدقوا، ونكل المنافقون ورضوا بالتخلف عن رسول الله وعصوا، فبان بذلك المؤمنون من الفاسقين، والصادقون من المنافقين، ومازهم بذلك رب العالمين، فوقف الرسول

(١) لهج: اللهج بالشياء الروع به، ولهج به: إذا أغري به فتأبر عليه.

ومن معه على ذلك من فعلهم، وعَرَفُوهم بها كان من عملهم، وقد يكون الميز من الله لهم، بها حكم به في الآخرة عليهم ولهم، من الثواب للمتقين، والعذاب للفاستقين.

٤٣) وسألني عن قول الله تبارك وتعالى: ﴿قُلْ لَّوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَى مَضَاجِعِهِمْ﴾ [آل عمران: ١٥٤]، فقال: ما معنى «كُتِبَ» وما الكتاب؟

فقلت: الكتاب يكون على ثلاثة معاني: وكلها - والحمد لله - يبين مبین، عند من رزقه الله المعرفة بالكتاب والتفسير:

فمنها: العلم، وهو ما سألت عنه، وما كان في الكتاب، مثل قول الله: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا كُفْرَانَ لِسَعِيدٍ وَإِنَّا لَهُمْ كَاتِبُونَ﴾ [الأنبياء: ٩٤]، يريد: بكتابين عالمين، ومثل قوله في آخر الحج^(١): ﴿أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّ ذَلِكَ فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ [الحج: ٧٠]، يريد سبحانه، وجل عن كل شأن شأنه، بقوله ﴿فِي كِتَابٍ﴾ أي: في علم معلوم، عند الله غير مكتوم.

والثاني: معنى الحكم من الرحمن، وفي ذلك ما يقول في واضح الفرقان: ﴿وَأَذِلُّوا الْأَرْحَامَ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ...﴾ إلى قوله: كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا^(٢) [الأحزاب: ٦]، فقال: في كتاب، وإننا أراد: في حكم الله. وكذلك قوله: ﴿وَالْقُورِ ۖ وَكِتَابٍ مَّسْطُورٍ﴾ [الطور: ١-٢]، يقول: في الحكم مثبتا^(٣)

(١) سقط من (أ): في آخر الحج.

(٢) في (أ): وذلك قوله في الطور.

(٣) في (ب): مضافا.

مفروضا. ومن ذلك قوله: ﴿وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ﴾ [الأنعام: ١٥٠]، وقال: ﴿كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا﴾ يريد: وحكمنا عليهم فيها، فذكر أنه حكم على بني إسرائيل، بما ذكر من النفس بالنفس، ومعنى قوله: ﴿فِيهَا﴾ في التوراة التي أنزلها على موسى صلى الله عليه، وما أشبه ذلك في القرآن، مما أراد به الحكم على الإنسان.

والمعنى الثالث فهو: اسم الكتاب المنزل نفسه، مثل قوله: ﴿وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَىٰ لِلْمُسْلِمِينَ﴾ [النمل: ٨٩]، فأراد بذلك: هذا الكتاب الكريم، الذي يخط^(١) في الصحف والدفاتر، وتعيه وتنطوي^(٢) عليه الصدور والضمائر. ومثل ذلك قوله، وما أقسم به في^(٣) كتابه وتنزيله، حين يقول: ﴿وَالْقُورْآنَ الَّذِي كُنَّا نُنزِّلُ﴾ وما كان في الكتاب مثل هذا وغيره، مما أراد به تفسير تنزيله ووحيه، فعلى هذه الثلاثة معاني^(٤) يخرج معنى الكتاب، ولن يوجد معنى رابع^(٥) بسبب من الأسباب.



(١) في (أ): يحمي. مصحفة.

(٢) في (أ): وتنطمش.

(٣) في (أ): من.

(٤) في (أ): فعل هذا. وفي (ب): الثلاثة معان.

(٥) في (ب): الرابع.



تفسير سورة النساء



ومن سورة النساء

(٤٤) وسألت عن قول الله سبحانه: ﴿وَلَنْ يَنْ أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنُوا بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِمْ...﴾ [النساء: ١٥٩] الآية؟

وهذا فإخبار عن عيسى بن مريم صلى الله عليه، وعن أهل الكتاب الذين كفروا به من اليهود والنصارى، وقد قيل: إنه صلى الله عليه^(١) حي إلى ساعة الناس هذه^(٢)، وإنه يصلي وراء المهدي^(٣)، ويظهر ويأمر وينهى، ويؤمن به جميع أهل

(١) سقط من (ب): صلى الله عليه.

(٢) أخرج عبد بن حميد، وابن المنذر، عن شهر بن حوشب في قوله: ﴿وَلَنْ يَنْ أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنُوا بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾ عن محمد بن علي بن أبي طالب هو ابن الحنفية، قال: ليس من أهل الكتاب أحد إلا أنه الملائكة يضربون وجهه وديره، ثم يقال: يا عدو الله إن عيسى روح الله وكلّمته، كذبت على الله وزعمت أنه الله، إن عيسى لم يمت وإنه رفع إلى السماء، وهو نازل قبل أن تقوم الساعة فلا يقى يهودي ولا نصراني إلا آمن به.

وأخرج ابن جرير، عن الحسن ﴿وَلَنْ يَنْ أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنُوا بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾ قال: قبل موت عيسى، والله إنه الآن حي عند الله، ولكن إذا نزل آمنوا به أجمعون. وأخرج ابن أبي حاتم عن الحسن، أن رجلاً سأله عن قوله: ﴿وَلَنْ يَنْ أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنُوا بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾ قال: قبل موت عيسى، وإن الله رفع إليه عيسى، وهو باعث قبل يوم القيامة مقاماً، يؤمن به البر والفاجر. الدر المنثور ٢/ ٧٣٤ - ٧٣٥.

(٣) قال ابن حجر الميمني: وأخرج الطبراني مرفوعاً: يلتفت المهدي عليه السلام وقد نزل عيسى بن مريم عليه السلام كأنها قطرة من شجرة الماء، فيقول المهدي عليه السلام: تقدم فصل بالناس، فيقول: إنما أقيمت الصلاة لك، فيصلي خلف رجل من ولدي. الحديث. قال: وفي صحيح ابن حبان في إمامة المهدي عليه السلام نحوه. الصواعق المحرقة / ٩٨.

الكتاب^(١)، ثم يموت من بعد ذلك عليه السلام.

وفي كنز العمال ١٨٧/٧ بلفظ: منا الذي يصلي عيسى بن مريم خلفه، قال: أخرجه أبو نعيم في كتاب المهدي عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم. وذكره المناوي أيضا في فيض القدير ١٧/٦ في المتن، وقال في الشرح بعد لفظة: «خلفه» فإنه ينزل عند صلاة الصبح على المنارة البيضاء شرقي دمشق، فيجد الإمام المهدي يريد الصلاة فيحسن به فيتأخر ليتقدم فيقدمه عيسى عليه السلام ويصلي خلفه.

وأخرج أحمد بن حنبل ٣/٣٤٥ عن جابر، أنه سمع النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول: لا تزال طائفة من أمتي يقاتلون على الحق ظاهرين إلى يوم القيامة. قال: فينزل عيسى بن مريم فيقول أميرهم: تعال صل فيقول: لا غن بمضكم على بعض أمير ليكرم الله هذه الأمة. وهو أيضا في ٣/٣٨٤ بطريق آخر.

وأخرج أحمد أيضا ٣/٣٦٧ عن جابر بن عبد الله قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: يخرج الدجال في خفقة من الدين وإدبار من العلم... إلى أن قال: فإذا هم بميسى بن مريم تنقام الصلاة فيقال له: تقدم يا روح الله، فيقول: ليتقدم إمامكم فليصل بكم... الحديث.

ويؤيد هذا المعنى ما في صحيح البخاري في كتاب بدء الخلق في باب نزول عيسى بن مريم مما رواه بسنده عن نافع مولى أبي قتادة الأنصاري: إن أبا هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: كيف أنتم إذا نزل ابن مريم فيكم وإمامكم منكم، وقد رواه مسلم أيضا في صحيحه في كتاب الإيمان باب بيان نزول عيسى، وأخرجه أحمد أيضا ٢/٣٣٦.

(١) أخرج ابن أبي شيبة، وعبد بن حيد، والبخاري، ومسلم، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «والذي نفسي بيده ليوشكن أن ينزل فيكم ابن مريم حكما عدلا، فيكسر الصليب، ويقتل الخنزير، ويضع الجزية، ويفيض المال حتى لا يقبله أحد، حتى تكون السجدة خيرا من الدنيا وما فيها. ثم يقول أبو هريرة: وقرأوا إن شئتم ﴿وَلَنْ يَزَالَكَ كِتَابِي إِلَّا لِيُؤَيِّدَنِي بِهِ قَبْلَ مَوْثِقِي﴾ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا ﴿٣٨﴾».

وأخرج ابن مردويه عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «يوشك أن ينزل فيكم ابن مريم حكما عدلا، يقتل الدجال، ويقتل الخنزير، ويكسر الصليب، ويضع الجزية، ويفيض المال، وتكون السجدة واحدة لله رب العالمين، وقرأوا إن شئتم ﴿وَلَنْ يَزَالَكَ كِتَابِي إِلَّا لِيُؤَيِّدَنِي بِهِ قَبْلَ مَوْثِقِي﴾ موت عيسى بن مريم، ثم يعيدها أبو هريرة ثلاث مرات».

﴿وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا﴾، فهو: شهيد عليهم بما ألقى إليهم وأمرهم به، وأدى إليهم من كتاب الله وأمره ونبيه، فخالقوا إلى غيره وكفروا به، وما يشهد به عليهم يوم القيامة صلى الله عليه فيما أدى إليهم من الله سبحانه، من ذكر محمد صلى الله عليه والتبشير به، والإخبار بصفته ووقته، وما أمرهم به عن الله من طاعته، فخالقوا ذلك كله وصاروا إلى ضده، من الكفر بنبيه ^(١)، فبذلك يشهد عليهم المسيح صلوات الله عليه يوم القيامة: إني قد أمرتكم بأمر الله فكفرتم، وأوقفتكم على الحق فخالقتم.

٤٥) وسألت عن قول الله سبحانه: ﴿لَا تَقْرُبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَرَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّىٰ تَغْتَسِلُوا﴾ [النساء: ٤٣]؟

فالسُّكْر الذي نهى عن الصلاة معه وفيه، فهو: سكر النوم وغلبته وغشيانه لعقل من ينزل به، فهى الله ^(٢) المؤمنين عن الصلاة حتى يزول عنهم اسم النوم، ويصبروا إلى حد المتيقظين من الأنام، وترجع إليهم عقولهم فيعرفون ما يقولون، وما يقرأون ^(٣) في الصلاة فيفعلون.

وأخرج أحمد، وابن جرير، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «ينزل عيسى بن مريم عليه السلام، فيقتل الخنزير، ويكسر الصليب، ويجمع له الصلاة، ويعطي المال حتى لا يقبل، ويضع الحراج، وينزل الروحاء فيحج منها أو يعتمر أو يجمعها. قال: وتلا أبو هريرة ﴿وَلَا يَنْبَغِي لِأَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِقَاءُ يَوْمٍ قَدْ مَوَّعَ وَيَوْمَ الْفَيْتَنَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا﴾» قال أبو هريرة: يؤمن به قبل موت عيسى. الدر المنثور ٢/ ٧٣٥.

(١) سقط من (ب): بنبيه.

(٢) سقط من (ب): الله.

(٣) لي (ب): ما يقرأون وما يقولون.

وأما قوله: ﴿وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ﴾ فعابر السبيل: مجيز الطريق من أبناء السبيل، الذين قد وقع عليهم اسم السفر، وجاز لهم عند الله عز وجل القصر^(١).

(٤٦) وسألت عن قول الله سبحانه: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَحْلِيلًا﴾ [النساء: ١٦٤]؟

ومعنى قوله: ﴿كَلَّمَ﴾ فهو: ألقى في أذن موسى عليه السلام ما ألقى من الكلام، ولم يكن بينه وبين موسى رسول كما كان بينه وبين سائر الأنبياء، وإنما كان من الله خلق الكلام، وإيقاعه في أذن موسى عليه السلام، فلما أن كان ذلك كذلك، قال: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَحْلِيلًا﴾، إذ لم يكن بينه وبينه رسول، ولم يكن المؤدي الكلام إلى موسى إلا الله سبحانه، فجاز إذ كان ذلك كذلك، أن يقول: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَحْلِيلًا﴾، إذ لم يكن بينه وبينه مؤدي غير الله سبحانه، ولا مُسمع^(٢) سواه.

(٤٧) وسألت عن قول الله سبحانه: ﴿وَكَلَّمَتْهُ أَلْقَنَاهَا إِلَى مَرْيَمَ﴾ [النساء: ١٧١]؟

وإنما ألقاها على لسان روحه إليها، وهي^(٣) التبشير بعيسى صلى الله عليه، ومعنى الكلمة فهي: الحكم من الله سبحانه لها بعيسى، وأن يجعله في بطنها من غير ذكر، فسأه كلمته، إذ كان بقضائه وقدرته، وإيجاده وفعله، فعيسى صلى الله عليه كلمته، وكلمته فهي: فعله وفطرته وقضاؤه وجبله ومجعله وأمره، الذي ألقاه في مريم وخلقه، وأوجده في الرحم من غير نقطة بذكر، ولا مدانة من ذكر، فتعالى الله العلي الأعلى، الفعال لما يشاء.

(١) في (أ): الفرض. مصحفة.

(٢) في (ب): وبين موسى مؤدي غيره ولا يسمع.

(٣) في (أ): وهو.

٤٨) وعن قول الله تبارك وتعالى: ﴿يُؤْمِنُونَ بِالْجَبَتِ وَالْقَفُوتِ﴾ (النساء: ٥١)؟

فقال: الجبت هو كل ما صد عن أمر الله وألها عن دينه، والطاغوت فهو: كل ما أطفى وجبت عن دين الله، وحل أحدا من عباد الله على معصية الله، من طواغيت جابرة أرضه، وملاعين كفره عباده.

٤٩) وسألته عن قول الله سبحانه عز وجل: ﴿فَلَا زُرَّتْ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ (النساء: ٦٥)؟

يقول سبحانه لنبيه صلى الله عليه وآله وسلم: غبوا له عن أصحابه، مقيما بنفسه، أن أصحابه لا يؤمنون على حقيقة الإيمان، حتى يردوا إليه عليه السلام ما تشاجروا فيه، وهو ما اختلفوا فيه، ثم يرضوا بحكمه في ذلك، ولا يجدوا في صدورهم شيئا فيه، ولا غضبا منه، ﴿وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ أي: ينفذوا حكمه ويسلموا له، ويرضوا به ولا يردوه.

٥٠) وإن سأل عن قول الله تبارك وتعالى: ﴿كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَزِيزًا حَكِيمًا﴾ (النساء: ٥٦)، فقال: كيف يعذب الله جلودا لم تعصه كلما نضج منها جلد بجلد غيره؟

قلنا له: إن الله عدل لا يجور، ولا يعذب إلا من عصاه، ولم يكن ليعذب جلودا لم تعصه بذنب من قد عصاه، وأنى يكون ذلك؟ وهو يقول سبحانه: ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ﴾ (الأنعام: ١٦٤، الإسراء: ١٥، طه: ١٨، الزمر: ٤٧)، وإنما الجلود التي يبدل

الله^(١) هي الجلود التي عصت، وفي النار أولاً أحرقت^(٢)، وإنما معنى قوله: ﴿بَدَلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا﴾ أي: رددنا خلقها وأحييناها^(٣) بعد مماتها، وصورناها جلوداً بعد إحراقها، وهي هي بعينها، تحرق وترد وتحرق وترد، كما كانت أولاً عند مماتها، ودخولها في أجداثها، تمزقت^(٤) وبليت، واضمحلت وفنيت، ثم ردت فعذبت، وخلقت خلقاً جديداً بعد امتحاقها، وإنما معنى قوله سبحانه: ﴿بَدَلْنَاهُمْ﴾ يريد: غير الصفة التي كانت عليها، وهي هي على حالها، فتبدل وتنقل وتغير وهي في أنفسها، ومثلها في ذلك: كمثل رطل من فضة صنعت كوزاً^(٥)، ثم كسرت فجعلت^(٦) حلياً، ثم كسرت فصنعت نعلاً، ثم كسرت فرجعت^(٧) عقوداً، فالفضة هي الفضة بعينها، وأنت تبدلها في الصور والحالات، وتقلبها إلى ما تريد من الصناعات، فهي كوز مرة، وهي حلي تارة، فعلى هذا يخرج معنى ما ذكر الله من تبديل جلود العباد، فتبارك الواحد ذو الأياد^(٨).

(١) في (ب): تبدل هي.

(٢) في (ب): حرقت.

(٣) في (أ): وأجساماً. مصحفة.

(٤) في (أ): فمزقت.

(٥) في (أ): كوزاً.

(٦) سقط من (أ): فجعلت.

(٧) في (ب): فجعلت.

(٨) سقط من (ب): فتبارك الواحد ذو الأياد.

(٥١) وسألت عن قول الله سبحانه: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَحْلِيلًا﴾ [النساء: ١٦٤]، فقلت: كيف كان الكلام من الله عز وجل لموسى عليه السلام؟ وما معنى قوله: ﴿تَحْلِيلًا﴾؟

واعلم - هداك الله - أن الله تبارك وتعالى لم يوح إلى أحد من الأنبياء إلا على لسان الملك الكريم جبريل عليه السلام، وكذلك إلى موسى صلى الله عليه، فقد كان منه الإيماء إليه على لسان جبريل، حتى كان في هذا الوقت الذي ذكره الله جل جلاله، عن أن يحويه قول أو يناله، فكان من الله إليه ما ذكره الله سبحانه من الكلام له عليه السلام.

وكان معنى ذلك أن الله سبحانه خلق له كلاماً في الشجرة سمعه موسى بإذنه، كما كان يسمع ما يأتي به الملك إليه من وحي ربه، فكان فهم موسى - وسماعه لذلك الكلام الذي شاء الله إسماعه إياه، لما أراد من كرامته واجتباؤه - كفهمه لما به كان يأتيه جبريل عن الله من وحيه سواء سواء. فلما أن لم يكن بين الله سبحانه وبين موسى صلى الله عليه - لهذا الكلام المخلوق في الشجرة - مؤد يؤديه إليه، كما كان يكون فعله في غيره مما ينزله عليه، جاز أن يقول: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَحْلِيلًا﴾ [٥١]، يريد: أسمع موسى وأبلغه ما كان يريد من الكلام والوحي إسماعاً، بلا مؤد لذلك إليه. فلما أن لم يكن بين الله وبين موسى مؤد للكلام إلى موسى - وكان المتولي لجعل الكلام وفعله وخلقه على ما سمعه موسى من البيان، والكفاية والتبيان - قال الله سبحانه: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَحْلِيلًا﴾ [٥١]، معنى ﴿تَحْلِيلًا﴾، هو: تأكيد للإخبار منه عز وجل بما كان من عجيب فعله، وعظيم قدرته، وظاهر برهانه، وما ازداد موسى به بصيرة إلى بصيرته، من خلقه لكلام ينطق من غير لسان، كما ينطق به ذبوا اللهوات والأدوات، واللسان والآلات.

فهذا معنى قوله: ﴿تَحْلِيْمًا﴾، لا كما يقول به الجاهلون، وينسب إلى الله الضالكون، من تشبيهه لخلقه، ونسب الكلام إليه على طريق التكلم به، كما يعقلون من كلام الآدميين، ويعرفون من كلام المخلوقين، تعالى عن ذلك أرحم الراحمين! وجل أن يكون كذلك رب العالمين!!





تفسير سورة المائدة



ومن سورة المائدة

(٥٢) وسألت عن قول الله سبحانه: ﴿لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا﴾ [المائدة: ٤٨]، فقلت: ما الشريعة وما المنهاج، وما الجعل في الشريعة؟

هي: الفرائض المفروضات، والأحكام المجعولات، المأمور الخلق بفعلهن، والمحكوم عليهم بأداء فرضهن، والمنهاج فهو: الطريق الواضح الدال على ما ذكرنا من الشريعة، الناطقة بها^(١) السنة المتبعة، والجعل فلا يكون إلا فعلا لله تبارك وتعالى. من ذلك ما جعل من الليل والنهار، وذلك في قوله: ﴿وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَاتَيْنِ﴾ [الإسراء: ١٢]، وقوله: ﴿وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا﴾ [الأنبياء: ٣٢]، يريد: جعلنا وفعلنا، وقدرنا ورفعنا، وقد يكون الجعل من الله، على طريق الفرض والحكم، مثل قوله: ﴿وَمَا جَعَلْ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾ [الحج: ٧٨]، يريد: ما حكم عليكم في دينكم بضيق من أمركم، ولا كلفكم إلا دون طاقتكم.

(٥٣) وسألت عن قول الله سبحانه: ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بُحَيْرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ﴾ [المائدة: ١٠٣]؟

فالبحيرة: هي الناقة تتج خمسة أبطن، فإن نتجت^(٢) في الخامس سقبا، أهدوه للقوام على ألفتهم من الأصنام، وإن نتجت قلوفا استحيوها وخلوها عن أمها،

(١) في المخطوطتين: لها. ولعل الصواب ما أثبت.

(٢) في (ب): فإن كان الخامس.

وشرموا أذنبا وسموها بحيرة، ثم لم ^(١) يتنفعوا منها بلبن ولا وبر، ولم يحلبوها إلا في البطحاء، ولم يميزوا لها وبرا إلا ذروه في الرياح ^(٢).

وأما السائبة فكانوا يسيون من أموالهم ما شاءوا، على طريق الشكر لله، إن كان غائبا لهم ^(٣) فقدم، أو مريضا فشفي، ويسمون ذلك سائية، ويُحْلَل فلا يُجْمَى حمى ^(٤)، ولا يمنع ماء.

والوصيلة فهي: من النعم، وهي الشاة إذا ولدت خمسة بطون أيضا، فكان الخامس جديا أهدوه لخدّام الأصنام، وإن كان ^(٥) عناقا استحيوها، فإن تؤمت فولدت جديا وعناقا، تركوا الجدي واستحيوه، وقالوا قد وصلتته أخته ^(٦)، فلا يجوز عندهم ذبحه، وهذه العناق عندهم فهي الوصيلة، لما وصلت من أخيها.

وأما الحام فهو: الجمل يرسل في الإبل، فيضرب عشر سنين، فإذا ضرب عشر سنين، ولحقت أولاده وضربت في الإبل، (قالوا: هذا قد حمى ظهره فلا يجوز عندهم بعد ذلك أن يحملوا عليه شيئا) ^(٧) ولا يخرجوه في دية، ولا يستعان به في نازلة، ويسمونه حاميا، ويخلون سبيله، ثم لا يُجْمَى حمى، ولا يمنع ماء. وكان الذي

(١) في (ب): ولم.

(٢) في (ب): مع الرياح.

(٣) سقط من (أ): لهم.

(٤) سقط من (أ): حمى.

(٥) في (أ): كانت.

(٦) في (ب): وصلت أخاها.

(٧) سقط من (ب): ما بين القوسين.

سن لهم ذلك وجعله، فاتبعوه في ذلك، قصي بن كلاب^(١).

(١) أخرج البخاري، ومسلم، وعبد الرزاق، وعبد بن حيد، والنسائي، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وأبو الشيخ، وابن مردويه، عن سميد بن المسيب قال: البحيرة. التي يمنع درها للطواغيت ولا يجلبها أحد من الناس، والسائبة: كانوا يسيبونها لأهلهم لا يجعل عليها شيء. قال: وقال أبو هريرة: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «رأيت عمرو بن عامر الخزاعي يمر قصبه في النار، كان أول من سيب السواب» قال ابن المسيب: والوصيلة، الناقة البكر تكرر في أول نتاج الإبل ثم تنبي بعد بأنثى، وكانوا يسيبونها للطواغيتهم إن وصلت إحدهما بالأخرى ليس بينهما ذكر. والحامي: فحل الإبل، يضرب الضراب المعداد، فإذا قضى ضرابه ودعوه للطواغيت واعفوه من الحمل فلم يجعل شيء، وسبوه: الحامي.

وأخرج أحمد، وعبد بن حيد، والحكيم الترمذي في نوادر الأصول، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، والبيهقي في الأسماء والصفات، عن أبي الأحوص، عن أبيه قال: أتيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في خلقان من الثياب، فقال لي: هل لك من مال؟ قلت: نعم. قال: من أي المال؟ قلت: من كل المال، من الإبل والغنم والحيل والرقيق. قال: فإذا أتاك الله مالا فليز عليك، ثم قال: تتجج إبلك رافية آذانها؟ قلت: نعم، وهل تتجج الإبل إلا كذلك! قال: فلعلك تأخذ موسى فتقطع آذان طائفة منها وتقول: هذه بحر، وتشق آذان طائفة منها وتقول: هذه الصرم، قلت: نعم. قال: فلا تفعل، إن كل ما أتاك الله لك حل، ثم قال: ﴿ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام﴾ قال أبو الأحوص: أما البحيرة فهي: التي يجدون آذانها، فلا تتفع امرأته ولا بناته ولا أحد من أهل بيته بصوفها، ولا أوبارها، ولا أشعارها، ولا البنايا، فإذا ماتت اشتركوا فيها. وأما السائبة فهي: التي يسيبون لأهلهم. وأما الوصلة: فالشاة تلد ستة أبطن، وتلد السابع جدبا وعناق، فيقولون: قد وصلت فلا يذبحونها، ولا تضرب، ولا تمنع منها ورددت على حوض، وإذا ماتت كانوا فيها سواء. والحام: من الإبل إذا أدرك له عشرة من صلبه كلها تضرب حتى يظهره فسمي الحام، فلا يتنفع له بوبر، ولا ينحر، ولا يركب له ظهر، فإذا مات كانوا فيه سواء.

وأخرج ابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس قال: البحيرة هي: الناقة، إذا انتجت خمسة أبطن نظروا إلى الخامس، فإن كان ذكرا ذبحوه فأكله الرجال دون النساء، وإن كانت أنثى جدعوا آذانها. فاقولوا: هذه بحيرة. وأما السائبة: فكانوا يسيبون من أنعامهم لأهلهم لا يركبون لها ظهرا، ولا يجلبون لها لبنا، ولا يجزون لها وبرا، ولا يحملون عليها

(٥٤) وسألت عن قول الله سبحانه: ﴿وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْفِرْدَ وَالْخَنَازِيرَ وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ﴾ [٣١: ١٠]؟

فهؤلاء قوم من بني إسرائيل مسخوا حين عتوا^(١) واجتزوا، فجعلوا صوراً ما ذكر الله جل جلاله، عن أن يحويه قول أو يناله، من القردة والخنازير، فجعل الله لهم، هو: تمويهه لصورهم، وإحلاله لنقمة الله سبحانه بهم^(٢)، على ما كان من فعلهم، وما استوجبوا بجرمهم.

وأما قوله: ﴿وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ﴾ فإنها هو منه على التقديم والتأخير، أراد سبحانه: ﴿هَلْ أَنْتُمْ بِشَرِّ مَنِ ذَلِكُمْ مَشُوبَةٌ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ لَعْنَةِ اللَّهِ وَغَضَبِ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْفِرْدَ وَالْخَنَازِيرَ وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ﴾ [٣١: ١٠]، فجعلها في اللفظ مؤخره وهي في المعنى مقدمة، وفعل الطاغوت فليس من فعل الله، لأن الطاغوت هو ما أطفئ من الفعل، وأفسد من العمل^(٣)، وخالف من^(٤) الحق، وجنب عن الصدق.

شيئاً. وأما الوصيلة: فالشاة، إذا انتجت سبعة أبطن نظروا السامع، فإن كان ذكراً أو أنثى وهو ميت، اشترك فيه الرجال دون النساء، وإن كانت أنثى استحيوها، وإن كان ذكراً وأنثى في بطن استحيوها، وقالوا: وصلته أخته فحرمته علينا. وأما الحمام: فالفحل من الإبل إذا ولد لولده قالوا: حي هذا ظهره فلا يحملون عليه شيئاً، ولا يجوزون له ويرا، ولا يمتعونه من حي رعي، ولا من حوض يشرب منه، وإن كان الحوض لغير صاحبه. الدر المنثور ٣/ ٢١١ - ٢١٢.

(١) في (أ): مسخوا عن عتوا.

(٢) في (أ): لهم.

(٣) في (ب): العقل.

(٤) سقط من (أ): من.

٥٥) وسألت عن قول الله سبحانه: ﴿فَبِمَا نَقْضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ﴾ [١٣:٥٥]؟

فقال: معنى قوله: ﴿فَبِمَا نَقْضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ﴾ هو: فبنقضهم ميثاقهم لعناهم إذ نقضوه وتركوه، و ﴿مَّا﴾ هاهنا: فإنها هي صلة للكلام لا أصل لها في هذا الموضع. والعرب تزيد (مًا) و(لا) في كلامها وهي لا تريد هما، ولا أصل لها في الكلام، وهذا كثير في لغة العرب موجود.

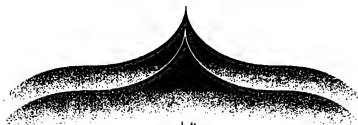
٥٦) وسألت عن قوله الله سبحانه: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَحِلُّوْا شَعْبَرَ اللَّهِ وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ وَلَا الْهَدْيَ وَلَا الْقَلَائِدَ وَلَا ءَاتِينَ الْبَيْتِ الْحَرَامَ﴾ [٢:٥٦]؟

فقال: هذا نهي من الله سبحانه للمؤمنين أن يحلوا شيئا مما حرم الله من هذا الأشياء، والشعائر فهي: الإبل التي تُشعر عند الإحرام، وإشعارها فهو: شق أسنمتها، والهدي فهو: ما أهداه المحرمون إلى مكة، والقلائد فهي: الإبل أيضا المقلدة التي يقلدها الحاج بعد إحرامهم، ﴿وَلَا ءَاتِينَ الْبَيْتِ الْحَرَامَ﴾ فهو: القاصدون له المتوجهون نحوه، من حاج كان أو معتمر، فهي الله تبارك وتعالى عن إباحة ما ذكر، والشهر الحرام الذي حرم الله فيه عليهم القتال، ومعنى ﴿الشَّهْرَ الْحَرَامَ﴾ فهو: الأشهر الحرام، فقال: ﴿الشَّهْرَ الْحَرَامَ﴾ وهو يريد الشهور، كما قال: ﴿يَتَأْتِيهَا إِلَّا نِسْنُ مَا عَرَكَ بِرَبِّكَ الْحَرَامَ﴾ [٧:٦٦]، وهو يريد الناس.

والأشهر الحرم التي نهوا عن الإحداث فيها، فهي: ذو القعدة، وذو الحجة، وعمر، ورجب، وهن اللواتي ذكر الله تبارك وتعالى حين يقول: ﴿مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ﴾

[النسبة: ٣٦]، وهذا كان من قبل ظهور محمد عليه السلام، وحقُّ هذه الشهور فواجب إلى يوم القيامة، ولكل حق أن يقاتل فيهن على الحق وبالحق، وإنما مُنِعوا من القتال فيهن ذا كان قتال فتنة وعصبية وباطل، فأمرُوا بإجلال هذا الأشهر عن المكافاة بباطل على باطل.





تفسير سورة الأنعام



ومن سورة الأنعام

(٥٧) قلت فمعنى قوله: ﴿فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بَازِعًا قَالَ هَذَا رَبِّي﴾ [الأنعام: ٧٧]، وكذلك قوله في النجم والشمس حين قال: ﴿هَذَا رَبِّي هَذَا أَكْبَرُ﴾ [الأنعام: ٧٨]؟

قال: معنى ذلك منه صَلَّى الله عليه وآله وسلم هو على معنى الذم لهم، والعيب لفعلهم، يريد: أهذا ربي الذي يزول، ويتنقل ويحول؟ وهو على معنى الاستفهام، وذلك موجود في القرآن، من [ذلك] قوله سبحانه: ﴿لَا أَقْسِمُ بِتَوَمِّ الْقِيَمَةِ﴾ [التيس: ١]، ومعنى ﴿لَا أَقْسِمُ﴾ فهو: ألا أقسم فطرح الألف وهو يريد، ومن ذلك قوله في سورة المنافقين: ﴿فَيَقُولَ رَبِّ لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصْدَقَ وَأَكُن مِّنَ الصَّالِحِينَ﴾ [المنافقون: ١٠]، ومعنى ﴿لَوْلَا أَخَّرْتَنِي﴾ هو: لو أخرتني. وفي ذلك ما يقول الشاعر:

بيوم جدد لا فضحتم أباكم وسالتم والخيال تدمى شكيما^(١)

فقال: لا فضحتم أباكم، وأراد: فضحتم أباكم، فأدخل الألف هو ولا يريد، صلة في الكلام.

ومن ذلك قول الله سبحانه في يونس صلوات الله عليه: ﴿وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَىٰ مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ﴾ [المعارج: ١٤٧]، ومعناها: ويزيدون، فطرح الألف وهو يريد،

(١) سبق تخريجه.

وأثبتها في الشيء وهو لا يريد بها، ومن ذلك ما قال شاعر العرب:

نزلت من الأضياف منا فمجلنا القري أن تشتمونا^(١)

فقال: أن تشتمونا، وإنما أراد: لأن لا تشتمونا، ولا تُذم، فجاز ذلك من قوله في العربية والبيان، فعلى هذا يخرج معنى قول إبراهيم صلوات الله عليه: ﴿هَذَا رَبِّي﴾ [الأنعام: ٧٦-٧٨].

(٥٨) وسألته عن قول الله سبحانه: ﴿وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ﴾ [الأنعام: ١٠٧، الزمر: ١٠]، الشورى: ٤٦، فقلت: أو ليس قد كان صلى الله عليه وكيلاً عليهم، ومأموراً بهم ومجاهداً لمن عندَ منهم؟

فقال: معنى ﴿وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ﴾ أي: ما أنت على إخلاص ضمايرهم بوكيل، إذ أنت غير عالم بذلك ولا محيط به، وإنما أنت وكيلٌ على ظاهريهم، معامل لهم عليه، فأما الضمير فالله الحافظ له عليهم، والعالم به منهم، وإنما^(٢) كلفناك ما تقدر على القيام به، ولم نكلفك ما لا تستطيع^(٣)، مما لا تقدر عليه من علم ضمايرهم، لو فعلنا ذلك بك لكلفناك إذا شرا، ولا فترضا عليك عيرا، ألا تسمع كيف بين في أول الآية وفي وسطها^(٤)، ما قلنا من أنه سبحانه الحافظ لسرائرهم، المعامل لهم عليها دون نبيه، وذلك قوله: ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ﴾ [الزمر: ١٣، الشورى: ٤٦]، في السرائر، وأعطوك يا محمد غير ذلك في الظاهر، الله يحفظ ذلك

(١) سبق تحريجه.

(٢) في (ب): فإنها.

(٣) في (ب): لم تستطع.

(٤) في (ب): وسط الآية.

عليهم ويعلمه منهم، إذ لا تعلمه أنت من فعلهم، حتى يجازيهم عليه عنك ^(١) في يوم حشرهم، ويدي عليهم ^(٢) فضائح ما كان من ضمايرهم.

(٥٩) وسألت عن قول الله سبحانه: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَىٰ فَلَا تَكُونُونَ مِنَ الْإِثْلِينَ﴾ [الأنعام: ٣٥]؟

الجواب في ذلك: أن هذا إخبار من الله تبارك وتعالى لنبيه عليه السلام عن الاقتدار على ما يشاء من خلقه، وأن ارادته فيهم نافذة، ومشيته ماضية، وأنه لو جمعهم لم يجب ثواب لمثاب، ولا عقاب على معاقب، والله بريء عن جبر الخلق على المعصية، وإخراجهم من طاعة.

(٦٠) وسألت عن قول الله سبحانه: ﴿إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ﴾ [الأنعام: ٣٦] فقلت: ما معنى دعاء من لا يسمع؟

المعنى في ﴿يَسْمَعُونَ﴾ هو: يطيعون ويقبلون ما يأتيهم به من ربه، فيستبصرون بنور الله ويهتدون، لا أنهم صم لا يسمعون، ألا ترى كيف تقول العرب لمن كان منها ذا عصيان: ألا تسمع يا هذا قول فلان، فإنه ناصح ^(٣) شفيق، حريص عليك رفيق، تريد: اقبل قوله وصر ^(٤) إليه، ولا تخالفن بعملك عليه.

(٦١) وسألت عن قول الله سبحانه: ﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا صَرُّ وَكُفْرٌ فِي الْكُلْمَاتِ مَنْ يَشَأِ اللَّهُ - سبحانه - يَضِلَّهُ وَمَنْ يَشَأِ يَجْعَلْهُ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [الأنعام: ٣٩]؟

(١) سقط من (أ): عنك.

(٢) سقط من (ب): عليهم.

(٣) سقط من (ب): ناصح.

(٤) في (أ): تقبل قوله وتصير.

وهذا - يرحمك الله - فمثل مثله الله^(١) وضربه لهم، إذ كانوا عن آياته معرضين، وعن قبول ما أمروا به صادين، فأخبر سبحانه أنهم في ترك الإستماع للحق، وعن قبول ما جاء به نبيه صلى الله عليه وآله وسلم من الصدق، وقد يرون ما يأتي به من البراهين والدلالات والعلامات، كالصم البكم الذين لا يسمعون، ولا يعقلون فيأثمرون، ألا ترى أن العرب تقول لمن لم يسمع ويستمع^(٢) ويقبل ما يؤمر به فيفتنع: ما أنت إلا أصم، وتقول: فلان أصم أبكم عما يلقي إليه، وإن كان حديد السمع، تريد بذلك: قلة الإهتمام بها به يؤمر، وطول الغفلة عما منه يُجذَّر.

وأما قوله: ﴿فِي الظُّلُمَاتِ﴾، فهي: ظلمات الكفر والعصيان، والبعد من الواحد ذي الجلال والسلطان.

وأما قوله: ﴿مَنْ يَشَأِ اللَّهُ يُضِلَّهُ وَمَنْ يَشَأِ يُجْعَلْهُ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾، فقد تقدم منا شرح^(٣) معنى إرادته لإضلال الضالين، وهدايته لمن اهتدى من المهتدين، ومعنى الضلال والهدى هاهنا: كمنعاه فيها^(٤) تقدم أولا من موضعه من هذا الكتاب^(٥).
٦٢ وسألت عن قول الله سبحانه: ﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا مَغْنَمًا يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ﴾ [الأنعام: ١٢٥]؟

(١) سقط من (ب): مثله الله.

(٢) سقط من (أ): وعن.

(٣) سقط من (أ): به.

(٤) في (ب): لمن لا يسمع ويقبل.

(٥) في (ب): فسيأتي شرح معنى ..

(٦) في (ب): فيها يأتي.

(٧) سقط من (أ): في موضعه من هذا الكتاب.

فمعنى قوله ^(١): ﴿يَسْتَرْخِصْ صَدْرَهُ﴾ فهو: يوفق ويسدد وينور الحق له وفيه، (ويهديه ويعينه على طاعته) ^(٢)، حتى يتضاعف فيه الهدى، ويدخله معرفة ^(٣) التقوى، ولا يكون ذلك إلا لمن قبل من الله سبحانه الهدى ^(٤) المبتدأ، (فإذا أطاع العبد الله وأتمر بأمره، وانتهى عن نهيهِ، وقبل ذلك شرح الله صدره، وأعانهُ على نيته) ^(٥)، فزاده عند قبوله له هدى، كما قال: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا زَادَهُمْ هُدًى وَآتَاهُمْ تَقْوَاهُمْ﴾ [عند: ١٧]، فهذا معنى الشرح من الله لصدور مَنْ آمَنَ به واتقاه، (وأما تضيق الصدر الذي ذكر الله سبحانه أنه يفعله بعبده، فإنها ذلك خذلان من الله لأهل المعاصي، على ما يكون من جزأتهم على الله عز وجل، وإقدامهم على معاصيه، فإذا حادوا الله وخالفوه، وبإظهار المعصية باينوه، خذلهم وتبرأ منهم، فعدموا التوفيق فضاقت صدورهم، واختلطت عليهم أمورهم، بما استجلبوه في معصيتهم، جزاء على فعلهم، قال الله سبحانه: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ﴾ [الزمر: ١١]، والله تعالى فليس يظلم عبده، ولا يخرجهم من طاعته، ولا يدخلهم في معصيته، بل طريق الرشاد هدايتهم، وسبيل نجاتهم آتاهم، كما قال عز وجل: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ الْنَّاسَ شَيْئًا وَلَكِنَّ الْنَّاسَ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ [يونس: ٤٤]، فلو كان الظلم بقضاء من الله ما قال: ﴿وَلَكِنَّ الْنَّاسَ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾، ولكن الظلم منهم لأنفسهم، والتعدي بأفعالهم، والله بريء من أعمالهم. ومن الدليل على أن أفعال المخلوقين منهم، ما يذكر الله سبحانه عن الظالم

(١) في (ب): قال محمد بن يحيى بن الحسين... وليس في (أ) شيء من هذا.

(٢) سقط من (أ): ما بين القوسين.

(٣) في (ب): معرفته.

(٤) في (ب): من الله إلا لمن قبل أمر الله سبحانه الهدي.

(٥) سقط من (ب): ما بين القوسين.

إذ يقول: ﴿وَيَوْمَ يَعْصِيُ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ يَقُولُ بَلَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سِيبًا﴾ ﴿٢٦﴾ يَتَوَلَّيْنِي لَيْتَنِي لَمْ أَتَّخِذْ ثُلَاثًا حَلِيلًا ﴿٢٧﴾ لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَاءَنِي وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ خَذُولًا ﴿٢٨﴾ [الفرقان: ٢٧-٢٩]، فافر بالضلال على نفسه، واعترف به من فعله، ونسبه إلى قرينه، وبالمجير له، والمانع من طاعة ربه، وفي ذلك ما يذكر الله سبحانه عن موسى عليه السلام، وإذ يقول: ﴿فَوَكَرَهُ مُوسَى فَقَضَى عَلَيْهِ قَالَ هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ عَدُوٌّ مُضِلٌ مُبِينٌ﴾ [التيسر: ١٥]، ولو كان فعل موسى صلى الله عليه من الله، لقال: هذا من قضاء ربي، ولم يقل: ﴿هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ﴾، ولأن ما قضى الله به فليس هو من الشيطان، ولم ينسبه إلى الله ذي العزة والسلطان.

وكيف ينسب إلى الله سبحانه ما ليس من فعله؟! لقد افترى القائلون بذلك على الله، وقالوا بهتاناً مبيناً، وفي ذلك ما يقول الله سبحانه: ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَءَابَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمْ الْهُدَى﴾ ﴿٢٢﴾ [النجم: ٢٢]، فأخبر عز وجل عنهم أنهم يتبعون الظن وهوى الأنفس، ولو كان منه ذلك بقضاء عليهم وتقدير، لكان من عنده، ولم يقل يتبعون إلا الظن وما تهوى الأنفس، وكيف يتبع هوى نفسه من قد منع من فعله، وإنما هو يتقلب في قضاء ربه، والله سبحانه فلا يقول إلا الحق، فهل يحل لمسلم أن ينسب فعلهم الذي نسه الله إليهم، ويرى نفسه منه إلى الله. فإن قال بذلك قائل فقد رد كتاب الله وعانده، وخالف حكمه، تعالى الله عما يقول المبطلون علواً كبيراً.

ومن الدليل على أن أفعال العباد منهم اختياراً، وتعدياً على أنفسهم، ما قال الله سبحانه: ﴿وَيُنذِرَ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا﴾ ﴿١٠٠﴾ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ وَلَا لِآبَائِهِمْ كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِنْ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا﴾ ﴿١٠١﴾

[الكهف: ٤-٥]، فلو كانت هذه الكلمة حقاً لله وقضاء قضى به عليهم، ما نفاها عن نفسه، ولا أكلهم فيها، كما لم ينف عز وجل عن نفسه خلق السماوات والأرضين، وخلق جميع المخلوقين، فلما كانت أفعالا للمخلوقين وكلامهم، وظلمهم لنفوسهم منهم، نسبها الله إليهم، وذمهم فيها، وعاقبهم عليها، جزاء على فعلهم، كما قال سبحانه: ﴿ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾ (١٨٢). [آل عمران: ١٨٢].

وأما جعله لصدر الفاسق ضيقاً حرجاً، فهو: بالخذلان منه له، وترك التوفيق والتسديد، وبما يزيد أوليائه في كل يوم برهانا، من الحجة النيرة والبيان، بما يقيم لهم به حقهم، ويثبت لهم به دعوتهم، فكلما زاد الله أوليائه نورا وظهور حجة، ازدادت صدور أعدائه حرجاً بذلك وضيقاً، فهذا معنى جعله لصدر عدوه ضيقاً حرجاً (١).

٦٣ وسألت عن قول الله سبحانه: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ... إِلَى قَوْلِهِ: لَمَرَكُنْ ءَامَنْتَ مِنْ قَبْلُ﴾ [الأنعام: ١٥٨] (٢)؟

فقال: معنى (١) إتيان الملائكة فهو: حضورها لقبض أرواحهم عند الموت، ومعنى قوله: ﴿أَوْ يَأْتِي رَيْكَ﴾ فهو: يأتي حكم ربك عليهم بذلك، ومعنى قوله: ﴿أَوْ يَأْتِي بَعْضُ ءَايَتِ رَبِّكَ﴾ يقول: يأتيهم بعض آيات الله وغيره وانتقامه لأهل معصيته، والآيات فكثيرة، منها: الجوع، ومنها: العطش، ومنها: ذهاب الأموال، ومنها: نزول بعض نقمه عليهم من هلكة أو غيرها، ومنها: تسليط بعضهم على

(١) سقط من (أ): ما بين القوسين.

(٢) كمال الآية: ﴿... أَوْ يَأْتِي رَيْكَ أَوْ يَأْتِي بَعْضُ ءَايَتِ رَبِّكَ ثُمَّ يَأْتِي بَعْضُ ءَايَتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيمَانُهَا...﴾.

(٣) سقط من (أ): معنى.

بعض، وذلك قوله سبحانه: ﴿وَسَدَّ لَكَ نُجُومَ بَعْضَ الْفَلَاحِ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ [الأنعام: ١٢٩]، وما أشبه ذلك من آيات الله ونعمه وفعاله، بمن اجترأ عليه من خلقه.

٦٤) وسألته عن قول الله سبحانه: ﴿لَمَّا آتَيْنَا مُوسَىٰ أَلَكِتَابَ تَمَامًا عَلَىٰ الَّذِي أَحْسَنَ وَتَفْصِيلًا لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّعَلَّهُمْ يَلْقَاءَ رَبَّهُمْ يُؤْمِنُونَ﴾ [الأنعام: ١٥٤]؟

فقال: معنى قوله: ﴿لَمَّا آتَيْنَا مُوسَىٰ أَلَكِتَابَ تَمَامًا﴾ يقول: آتيناه التوراة تماما، لإحساننا إليه الأول، من إرسالنا له إلى فرعون وملائته بالآيات، والدلائل والعلامات، فأخبر^(١) سبحانه أنه قد أتم له كل إحسان كان منه إليه، بما أعطاه من الكتاب، ومعنى ﴿عَلَىٰ الَّذِي أَحْسَنَ﴾ فهو: تماما للذي أحسنا به أولا، فقامت ﴿عَلَىٰ﴾ مقام ﴿اللام﴾ إذ هي من أخواتها^(٢) من حروف الصفات، ومعنى ﴿وَتَفْصِيلًا﴾ فهو: تبينا لكل شيء افترضه عليهم، فأخبر أن الكتاب الذي آناه موسى صلى الله عليه وهو التوراة، تبين كل شيء افترضه على أهلها، مما أمرهم به ونهاهم عنه.



(١) في (ب): فأخبره.

(٢) سقط من (ب): من أخواتها.



تفسير سورة الأعراف



ومن سورة الأعراف

٦٥) وسألت عن قول الله سبحانه: ﴿وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمَتِهِمْ﴾ [الأعراف: ٤٦]؟

الجواب في ذلك: أن ﴿الْأَعْرَافِ﴾ هو: ما ارتفع من الأرض وعلا، وشمخ منها في الهوى.

فتلك أعراف الأرض ومعارفها.

والرجال التي عليها في يوم الدين، فقد قيل: إنها رجال من المؤمنين.

وقيل: إنها الحفظة التي كانت من الملائكة المقربين، حفظة في الدنيا على العالمين، التي قال الله في كتابه وذكرهم، وما أخبر من حفظهم لمن كان من الخلق معهم، حين يقول: ﴿إِذْ يَتَلَقَّى الْمُتَلَقِّيَانِ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ ۚ مَّا يَلْفِظُ مِن قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ ۚ﴾ [١٧: ١٧-١٨]، وهذا فأشبهه المعنيين عندي والله أعلم وأحكم.

ومعنى ﴿يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمَتِهِمْ﴾ فهو: معرفة أولئك الحفظة لمن كانوا يحفظون.

ومعنى ﴿يَعْرِفُونَ﴾ فهو: يتعرفون ويتفهمون، حتى يوقنوا بهم، ويعرفوهم ويفقروا عليهم ويشتهوهم معرفة. ومعنى ﴿بِسِيمَتِهِمْ﴾ فهو: بحليتهم التي كانوا يعرفونها في الدنيا، ومعانهم في صفاتهم وخلقهم، وبنيتهم المعروفة من صورهم.

(٦٦) وسألت عن قول الله سبحانه: ﴿وَإِذْ قَالَتْ أُمَّةٌ مِّنْهُمْ لِمَ تَعِظُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ﴾ [الأنعام: ١٦٤] فقلت: هل دخلت هذه الأمة القائلة ﴿لِمَ تَعِظُونَ قَوْمًا﴾ في الهلكة، أم هي من الهلكة ناجية؟

وكيف تدخل في العذاب والنقم، وهي منكرة على أهل العصيان من الأمم.

(٦٧) وسألت عن قول الله سبحانه: ﴿يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلُهُ﴾ [الأنعام: ٥٣]، فقلت: ما هذا التأويل، وعلى ما يخرج من الأقاويل؟

واعلم أنه تأويل ما كان يأتي به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، من الوعد والوعيد من ذي الجلال والإكرام^(١)، مما كانت قريش ومن معها^(٢) من المشركين، وكثير ممن كان معه صلى الله عليه وآله وسلم من المنافقين يكذبونه ويبيحونه^(٣)، ويأبون التصديق به ويبطلونه، من الحشر والميعاد، وما أعد الله سبحانه للعباد، من الثواب الذي أعدّه للمحسنين، والعقاب الذي جعله سبحانه جزاءً للفاسين، ألا تسمع كيف حكى ذلك عنهم الرحمن، حين^(٤) يقول في واضح ما نزل من الفرقان، من قوله: ﴿أَإِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظْمًا إِذْنَا لَمَبْعُوثُونَ﴾ [الفرقان: ٢٥] لَقَدْ وَعِدْنَا نَحْنُ وَءَايِسْتُمُونَا هَذَا مِنْ قَبْلُ إِنْ هَذَا إِلَّا أَسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ [الأنعام: ٨٢-٨٣]^(٥)

(١) في (ب): من الله سبحانه.

(٢) في (ب): ومن تبعها.

(٣) في (أ): يكذبون به ويبيحونه.

(٤) في (ب): حيث.

(٥) في (أ) أثبت الآية هكذا: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَإِذَا كُنَّا تُرَابًا وَءَايِسْتُمُونَا أَنْ نَخْرُجَ﴾ [الأنعام: ٨٢] والآية الثانية مختلفة كما ترى، فهي من سورة النمل: ﴿لَقَدْ وَعِدْنَا هَذَا نَحْنُ وَءَايِسْتُمُونَا مِنْ قَبْلُ إِنْ هَذَا إِلَّا أَسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ [النمل: ٦٧-٦٨].

فأخبر سبحانه عن مجيء تأويل^(١) ما كانوا يوعدون، مما^(٢) كانوا به يكذبون، من يوم حشرهم وعقابهم، وما يعاينونه^(٣) من حسابهم.

٦٨ وسألت عن قول الله سبحانه: ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ﴾ [الأعراف: ١٧٩]، فقلت: إذا كان الله قد ذرأهم لها، فكيف يقدرُونَ على المخلص منها؟

واعلم أن الذرَّ الذي ذكر الله هو الذرَّ الثاني في الحشر، حشر المؤمنين إلى النعيم المقيم، وحشر المنافقين الفاسقين إلى العذاب الأليم، لا ما يَتوهم الجُهلة العَمُونَ، على رب العالمين، من خلق الفاسق فاسقا، والمنافق منافقا، والصالح صالحا، والطالح طالحا.

ولو كان ذلك كذلك لما أرسل إليهم المرسلين، ولما أمرهم بأن يكونوا من المؤمنين، ولكان في أمره إياهم بذلك داعيهم إلى مغالبتهم، أمرا لهم بالخروج من جنتهم، ولم يكن المحسن أولى بثواب الإحسان من المذنب، ولم يكن المذنب أولى بعقوبة المذنب من المحسن، و﴿ذَلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ﴾ [ص: ٢٧].

٦٩ وسألت عن قول موسى: ﴿رَبِّ ارْنِيْ أَنْظُرْ إِلَيْكَ﴾ [الأعراف: ١٤٣]؟

فلم يرد موسى عليه السلام ما يَتوهم الجاهلون، من أن يكون سأل أن يرى ما لا يُرى، وموسى عليه السلام أعرف بالله من أن يجعله محدودا.

(١) سقط من (أ): تأويل.

(٢) في (ب): وما.

(٣) في (أ): يعاينون.

وإنما معنى قوله: ﴿أَرَأَيْتَ أَنْظُرُ إِلَيْكَ﴾ هو: أرنى آية من كبار آياتك، أنظر بها إلى عجائب قدرتك، وإلى ما لا أشك فيه من عجائب فعلك، الذي لا يناله غيرك، ولا يقدر عليه سواك، فأوحى الله إليه أنك: قال تعالى: ﴿لَنْ تَرْضَيْنِي﴾ يقول: إنك لن ترى مني تلك الآية، لضعف بنيتك عما طلبت من عظيم آياتي، التي لا يقوم لها فطرُ الأدميين، ولا يقدر على تأملها أحد من الأدميين، ثم قال سبحانه: ﴿وَلَكِنْ أَنْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ﴾ الذي هو أشد منك بُنيةً، وأقوى منك فطرةً، فإني سأهبط عليه بعض ما سألتني أن تراه من عظيم آياتي، فإن استقر هذا الذي هو أشد منك بنيةً، عند تجلي الآية عليه، ووقوعها به ^(١)، فسوف أريكها أو مثلها، وإن لم يستقر ولم يطقها، فكيف تسألني أنت أن أريكها أو مثلها؟! بل كيف تقوى بنيتك الضعيفة لها، ولم يقم لها جسم الجبل العظيم، الصخر الصلد الجسيم ^(٢)، قال تعالى: ﴿فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ﴾، يقول: فلما تجلّت آية ربه للجبل ﴿جَعَلَهُ دَكَّاءَ﴾ فقال: تجلّى ربه، وإنما معناها: تجلّت آية ربه، وهذا من العربية فكثير، أن تقيم الشيء مقام ما هو منه، مثل ذلك قول الله: ﴿وَسَّئِلِ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُفِّرُوا فِيهَا وَالْعِيرَ الَّتِي أَقْبَلْنَا فِيهَا﴾ (يوسف: ٨٢)، فقال: العير والقرية، وإنما القرية: الجدر ^(٣) والأرض، فلم يرد ذلك، وإنما أراد: أهل القرية، فطرح أهل وأقام القرية مقام أهلها، ﴿وَالْعِيرَ الَّتِي أَقْبَلْنَا فِيهَا﴾ والعير فهي: الإبل، وليس تُسأل الإبل، وإنما أراد: أهل العير، فطرح الأهل وأقام العير مقامهم؛ فعلى ذلك يخرج معنى ^(٤) قول الله: ﴿فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ﴾ والله المثل الأعلى،

(١) سقط من (ب): به.

(٢) سقط من (ب): الصخر الصلد الجسيم.

(٣) في (ب): والقرية: الجدر.

(٤) سقط من (أ): معنى.

ومعنى قوله: ﴿لِلْجَبَلِ﴾ فهو: على الجبل، غير أن حروف الصفات^(١) يقوم بعضها مقام بعض، ويميزي بعضها عن بعض.

ومن الحجة في أن العرب تطرح الشيء وتقيم ما كان من سببه مقامه، قول الشاعر:

ألا إنني أسقيت أسود حالكا الأبعلي من الشراب الأبعلي^(٢)

والأسود لا يشربه أحد ولا يُسقاها، وإنما هي الحية السوداء، وإنما أراد: إني سقيت سم أسود، فطرح السم وأقام الأسود مقامه.

(٧٠) وسألت عن قول الله سبحانه: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ شَهِدْنَا﴾
[الأعراف: ١٧٢]؟

فأخذ الله سبحانه على بني آدم، أخذه على أولهم، ما أخذ من الإقرار به ويوحدانيته وربوبيته، والإقرار بفرائضه وكتبه ورسله، لا يزيله عنهم شيء إلى أن تقوم الساعة، فرضا لازما في الأولين والآخرين، فهذا معنى: أخذ الله من بني آدم، ومعنى ﴿مِنْ ظُهُورِهِمْ﴾ فهو: أخذه على نسلهم نسلا بعد نسل، والظهور ما يخرج من الظهور من النسل، وعلى ما يخرج منها، كان الأخذ عليها، ألا تسمع كيف

(١) يعني: حروف الجر.

(٢) البيت لطرفة بن العبد من قصيدة مطلعها:

لخولة بالأجزاء من إسم طلل وبالسفع من قوم مقام ومحتمل

بلفظ:

ألا إنني شربت أسود حالكا ألا بعلي من الشراب الأبعلي

يقول: ﴿ذُرِّيَّتَهُمْ﴾، فأخبر بذلك أنه عنى الذرية التي تخرج من الظهور، ومعنى ﴿أَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ﴾ فهو: بما جعل من حجج العقل، الشاهدة لهم وفيهم، هذه بحقائق ما أخذ الله من الإقرار بربوبيته ووحدانيته عليهم^(١).

(٧١) وسالت عن قوله سبحانه: ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ آذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا أُولَٰئِكَ كَالْأَنْعَمِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَٰئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ

﴿الأنعام: ١٢٩﴾؟

فمعنى قوله: ﴿ذَرَأْنَا﴾ هو: أنشأنا وجعلنا، وهو الذرو الآخر، والنشأة الآخرة في يوم القيامة، عند خروج الناس من قبورهم، فيساق أهل كل دار إلى دارهم، من عمل في الدنيا خيرا حُشِر إلى الجنة وذُرِّي لها، ومن عمل في الدنيا شرا حُشِر إلى النار وأنشئ لها وإليها، جزاء على عمله، وإعطاء لما أسلف من فعله، وأما ما ذكر الله من القلوب والأعين والأذان، فإنه أخبر بذلك أنهم كانوا لا يتفهمون بها في الدنيا، كانوا لا يميزون بقلوبهم ما أمروا بتمييزه، ولا يعتبرون بها يرونه من أثر صنعة الله لغيرهم، ولا يقبلون عن الله ما يسمعون به آذانهم، فهم في قلة القبول والاهتداء^(٢)، وترك الانتفاع بما يُسمع ويُرى، كالأنعام بل هم أضل من الأنعام، لأن معهم من التمييز ما ليس معها، ثم هم في الإعراض وقلة الانتفاع كهن^(٣) سواء، فهم بذلك

(١) سقط هذا السؤال والجواب من: (ب).

(٢) في (أ): والاعتداء.

(٣) في (أ): هي في الإعراض وقلة الانتفاع كهم.

وشبهه أشر منها وأردى، وأفك عن الحقيقة وأبلى، فتعوذ بالله من الحيرة والعمى،
والهلكة باتباع الهوى^(١).

قال أبو القاسم الإمام المرتضى لدين الله محمد بن يحيى.

(٧٢) سألت أبي الهادي إلى الحق صلوات الله عليه^(٢) ورحته، عن قول الله: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ﴾
(الأعراف: ١٧٢)؟

فقال: يعني سبحانه أنه أخذ على آدم صلى الله عليه وعلى ذريته العهد، بها ذكر
من^(٣) المعرفة والإقرار بربوبيته، والتوحيد له والقول بالحق فيه، وألزمه وإياهم
الإقرار بذلك، فكان ذلك عهداً أخذ من آدم في عصره، وحين^(٤) عقداً باقياً،
وفرضاً على ذريته لازماً لهم، إلى يوم الدين، وحشر العالمين، فلما أن كان سبحانه قد
أخذ العهد على آدم بذلك، وجعله فرضاً ثابتاً على ذريته، لا يتغير حاله، ولا يزول
فرضه، وإيجابه له على الخلائق أبداً، وكان ذلك عهداً عقده الله عز وجل على آدم
وذريته إلى يوم الدين، جاز أن يقول: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ
ذُرِّيَّتَهُمْ﴾، ومعنى ﴿مِنْ ظُهُورِهِمْ﴾ يقول: من نسلهم وعقبهم، نسلاً فئسلاً،
وعقباً بعد عقب.

(١) في (أ): الهوى وسأ. وكتب على الكلمة الأخيرة (كلها).

(٢) في (أ): عليها. وما أثبت اجتهاد.

(٣) في (أ) و (ب): عن.

(٤) في (أ): من بني آدم في عصره وذريته.

وأما قوله: ﴿وَأَشْهَدُهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ﴾ فهو: بما جعل وركب من العقول لهم، فكانت العقول ^(١) تشهد لمن أنصفها، بأثر الصنع فيها لخالقها، وتدل بذلك على الله صاحبها، فهذا معنى قوله سبحانه: ﴿وَأَشْهَدُهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ﴾، وقد يكون الإشهاد يخرج على معنى الشهادة منهم على أنفسهم، والإقرار بما أخذ سبحانه من العهد ^(٢) عليهم، فكل ذلك حسن في ^(٣) معناه، جازئ لمن احتذاه، فافهم ^(٤) هُديت ما عنه سألت، نسأل الله لنا ولكم التوفيق والتسديد.

(٧٣) و[سئل] عن قول الله تبارك وتعالى: ﴿جَعَلْنَا لَكَ شُرَكَاءَ فِيمَا آتَيْنَاهُمَا﴾
[الأمراء: ١٩٠]؟

فقال: إن آدم وحواء صلى الله عليهما لما أسكنهما الله الجنة التي ذكر في كتابه، نظر آدم صلى الله عليه إلى خلقه ونظر إلى حواء عليهما السلام، فقال: لئن آتيتنا ولدا على مثل خلق آدم لنجلسه لعبادتك وطاعتك، فلما أن رزقها الله تبارك وتعالى ولدا ذكرا، وشب ذلك الغلام وكبر، لم يستغن عنه أبوه في معونته، في حرثه وزرعه وجميع مرافقه، فاستخدمه يوما، وخلاه لعبادة ربه يوما، فكان على ذلك فعله، فأنزل الله

(١) سقط من (أ): العقول.

(٢) في (أ): العهد.

(٣) سقط من (أ): في.

(٤) في (ب): فافهم ذلك. وسقط ما بعده.

تباك وتعالى قرآنًا، وهو قوله: ﴿جَعَلْنَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا آتَيْنَاهُمَا﴾، لا ما يقول به الجاهلون، القائلون على الله ما لا يعلمون^(١).

٧٤ وسئل عن قول الله سبحانه في ما يحكي عن موسى عليه السلام إذ: ﴿قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَأَصْبِرُوا إِنَّا الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾ (الأعراف: ١٢٨)، قال: كيف يستعان بالله، وما يقول المستعين؟

قيل له: الاستعانة بالله هي: العمل لا المقال، من كل مستعين من النساء والرجال، والاستعانة بالله هي العمل بطاعة الله، والأمر بأمره، والنهي عن نهيه،

(١) أخرج أحمد، والترمذي وحسنه، وابن جرير، وابن أبي حاتم، وأبو الشيخ، وابن مردويه والحاكم وصححه، عن سمرة، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: لما ولدت حواء طاف بها إبليس وكان لا يعيش له ولد، فقال: سمي عبد الحارث فإنه يعيش، فسمته عبد الحارث فعاش، فكان ذلك من وحي الشيطان وأمره.

وأخرج ابن المنذر، وابن أبي حاتم، وأبو الشيخ، عن سعيد بن جبير قال: لما أهبط الله آدم وحواء ألقي في نفسه الشهوة لامراته، فتحرك ذلك منه فأصابها، فليس إلا أن أصابها حملت، فليس إلا أن حملت تحرك ولدها في بطنها، فقال: ما هذا؟ فجاءها إبليس فقال لها: إنك حملت فتلدن. قال: ما ألد؟ قال: ما هل ترين إلا ناقة أو بقرة أو ماعزة أو ضانية هو بعض ذلك، ويخرج من أنفك أو من عينك أو من أذنك. قالت: والله ما نمي من شيء إلا وهو يضيئ عن ذلك أ قال: فاطيعيني وسميه عبد الحارث - وكان اسمه في الملائكة الحارث - تلدي مثلك، فذكرت ذلك لأدم فقال: هو صاحبنا الذي قد علمت. فمات ثم حملت بآخر، فجاءها فقال: أطيعيني أو تقتلك فإني أنا قتلت الأول، فذكرت ذلك لأدم فقال مثل قوله الأول، ثم حملت بالثالث فجاءها فقال لما مثل ما قال، فذكرت ذلك لأدم فكانه لم يكره ذلك، فسمته عبد الحارث، فذلك قوله: ﴿جَعَلْنَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا آتَيْنَاهُمَا﴾.

والوقوف عن معاصيه، فمن عمل ذلك من الناس، فقد استعان بالله ^(١) الواحد الرحمن. وفي ذلك ما يقول الله سبحانه: ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ﴾ [النحل: ١٢٨]، ومن كان الله معه، فقد قهر أمره وقوي، ومن لم يكن الله معه فقد عجز في أموره وغوي، والله سبحانه فلا يكون إلا مع من ذكر من المتقين المحسنين ^(٢)، وإذا لم يكن إلا مع المتقين فهو: لا شك خاذل للفاسقين، ومن خذله الله فقد هلك وهوى، ومن وفقه الله وأعانه قهر أمره وعلا، ألا ترى كيف ^(٣) يدل آخر الآية التي سألت عن تفسير أولها، على جميع ما عنه ^(٤) سألت، منها حين يقول: ﴿وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾، فأخبرهم سبحانه أن استعانتهم به لا تنجح إلا ^(٥) للمتقين، وفي هذا ^(٦) دليل لمن عقل وفهم، واستضاء بنور كتاب الله فعمل، على ما قلنا به من تفسير الآية وشرحنا.

(٧٥) وسألت عن قول موسى صلى الله عليه: ﴿رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ﴾ [الأعراف: ٢١٤٣]

قال: معنى قوله: ﴿أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ﴾، فهو: أرنى آية من عظيم آياتك، أنظر بها إلى قدرتك، وأزدد بها بصيرة في عظمتك وقدرتك، فقال: ﴿لَنْ تَرِنَنِي﴾، يقول: لن تقدر على نظر شيء من عظيم الآيات، التي لو رأيتها لضعف جسمك، ولطف

(١) سقط من (ب): بالله.

(٢) في (ب): والمحسنين.

(٣) في (أ): أمره ألا ترى يدل.

(٤) في (أ): عليه.

(٥) سقط من (أ): إلا. ومن (ب): به.

(٦) في (ب): فهذا.

مركبك ولاهلكتك، ولما قدرت على النظر إليها لعجزك وضعفت مركبك، ﴿وَلَكِنْ
 أَنْظُرْ إِلَىٰ﴾ هذا ﴿الْجَبَلِ﴾، الذي هو أعظم منك خلقاً، وأكبر منك جسماً، ﴿فَإِنْ
 اسْتَفْرَغْتَ مَكَانَهُ﴾ إذا أزيلته بعض ما سألتني أن أريكه، ﴿فَسَوْفَ تَرَوُنِي﴾، يقول:
 فسوف ترى ما سألت من عظيم الآية، ولن تقدر على ذلك أبداً، ولا تقوم له أصلاً،
 ﴿فَلَمَّا تَجَلَّىٰ رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا﴾، معنى ﴿تَجَلَّىٰ رَبُّهُ﴾، أي: أظهر
 آيته، وأبان قدرته، ﴿جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَىٰ صَعِقًا﴾، يقول: مغشياً ميتاً، لما رأى
 من الهول العظيم الذي لا يقدر على رؤيته لعجزه وضعفه، وإن كان الذي أظهره الله
 وأبانه من لطيف آياته، فجاز أن يقول: ﴿تَجَلَّىٰ رَبُّهُ﴾، لما كان ذلك من فعله
 وتدبيره، وأمره وإرادته. وهو كقوله: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِّنَ
 الْغَمَامِ﴾ [البقرة: ٢١٠]، يقول: تأتيهم الآيات، وما يريد أن يُحِلَّ بهم من العذاب
 والنقم والآفات. وقوله: ﴿وَجُودَ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ﴾ [إلى رَبِّهَا نَازِرَةٌ] ﴿٢١١﴾
 [النبا: ٢٢-٢٣]، يقول: نصرة مشرقة حسنة، وهذا معروف في اللغة والبيان، تقول
 العرب للرجل إذا أرادت له خيراً: نَصَّرَ الله وجهك، وقوله: ﴿إِلَىٰ رَبِّهَا نَازِرَةٌ﴾
 ﴿٢١٢﴾، أي: ناظرة لثوابه، وما يأتيهم من خيره وفوائده، ومن ذلك ما تقول العرب:
 قد نظر الله إلينا، وقد نظر الله إلى بني فلان إذا أصابهم الخصب بعد الجذب،
 والرخاء بعد الشدة. وإنها أراد بذلك: أن الله قد رحمهم وأناهم بالنعمة، ﴿فَلَمَّا
 أَفْأَقَ﴾ موسى صلى الله عليه، ﴿قَالَ سُبْحَنكَ تَبَّتْ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ﴾
 ﴿٢١٣﴾، يقول: لو ابتليتني وأريتني وأظهرت لي من بعض ما سألتك، مما أهلكك به
 الجبال الراسية لما قام لها جسمي، ولأهلكني بقليلها، ولما احتمل ذلك لطيف
 خلقي، وضعف مركبي، أنظر إلى عظيم ما ذهبت به الجبال الراسية، فلك الحمد

على ما صرفت عني من ذلك، رحمة منك بي، وتفضلاً علي، وزيادة وإحساناً إلي.
فهذا معنى قوله: ﴿أَنْظِرْ إِلَيْكَ﴾، لا ما ذهب إليه من جهل وزعم أن الله يرى،
نسبته لله وتعالى عن ذلك علواً كبيراً. كيف وهو يقول: في كتابه: ﴿لَا تُدْرِكُهُ
الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْآبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ [الأنعام: ١٠٣].





تفسير سورة الأنفال



ومن سورة الأنفال

(٧٦) وسأله عن قوله سبحانه: ﴿كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ...﴾ إلى قوله:

وَهُمْ يَنْظُرُونَ ﴿٧٦﴾ [الأنفال: ٥-١٦] ^(١)

فقال: هذا إخبار من الله تبارك وتعالى بما كان من خيرته لنبيه صلى الله عليه وآله وسلم في خروجه إلى أحد، وتبرزه عن المدينة حتى كان الحرب بأحد، ولم يكن على أبواب المدينة، فكان ذلك خيرة من الله لنبيه، فأما قوله: ﴿وَإِنْ قَرِيبًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَنُزْهُونَ﴾ ﴿٧٦﴾ فقد كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم شاورهم أين يكون قتالهم، أترون أن نثبت حتى يأتونا المدينة فنقاتلهم على دروبها؟ أو نخرج فنقاتلهم ناحية منها؟ فأشاروا عليه بالقتال في المدينة فأطاعهم، ثم بدا لهم فأشاروا بالخروج فأطاعهم، فدخل منزله ولبس لامته، ثم ركب وخرج، فلما أن خرج قالوا: يا رسول الله ارجع بنا إلى الرأي الأول، إلى القتال على أبواب المدينة، نبيت لهم حتى يأتونا إلى هاهنا، فقال صلى الله عليه وآله وسلم: ما كان لنبى إذا لبس لامته - يعني درعه - أن يفسخها حتى يقاتل. ومضى صلى الله عليه وآله وسلم نحو أحد، فكروها ذلك وجادلوه فيه، وثقل عليهم الخروج إلى قريش، ورجع من الطريق عبد الله بن أبي الأنصاري في ثلاث مائة، ومضى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في باقي الناس، وبهم من الهيبة والفرق ما قال عز وجل: ﴿كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ وَهُمْ

(١) كمال الآية: ﴿...وَإِنْ قَرِيبًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَنُزْهُونَ﴾ ﴿٧٦﴾ يُجَادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ...﴾.

يَنْظُرُونَ»، من لقاء القوم، وحاربههم وكان من الأمر ما كان^(١).

(١) قال ابن هشام: وحدثني بعض أهل العلم، أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال: «رأيت بقرا لي تُذبح؟ قال: فأما البقر، فهي ناس من أصحابي يقتلون، وأما التلثم الذي رأيت في ذباب سيفي، فهو رجل من أهل بيتي يقتل.

قال ابن إسحاق: فإن رأيتم أن تقيموا بالمدينة وتدعوهم حيث نزلوا، فإن أقاموا أقاموا بشر مقام، وإن هم دخلوا علينا قاتلناهم فيها، وكان رأي عبد الله بن أبي بن سلول مع رأي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، يرى رأيه في ذلك، وألا يخرج إليهم، وكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يكره الخروج، فقال رجال من المسلمين، ممن أكرم الله بالشهادة يوم أحد وغيره، ممن كان فاته بدر: يا رسول الله، اخرج بنا إلى أعدائنا، لا يرون أننا جئنا عنهم وضعفنا؟ فقال عبد الله ابن أبي بن سلول: يا رسول الله، أقم بالمدينة لا تخرج إليهم، فوالله ما خرجنا منها إلى عدو لنا قط إلا أصاب منا، ولا دخلها علينا إلا أصبنا منه، فدعهم يا رسول الله، فإن أقاموا أقاموا بشر محبس، وإن دخلوا قاتلهم الرجال في وجههم، ورماهم النساء والصبيان بالحجارة من فوقهم، وإن رجعوا رجعوا خائبين كما جاءوا. فلم يزل الناس برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، الذين كان من أمرهم حب لقاء القوم، حتى دخل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بيته، فلبس لأمته، وذلك يوم الجمعة حين فرغ من الصلاة. وقد مات في ذلك اليوم رجل من الأنصار، يقال له: مالك بن عمرو، أحد بني النجار، فصل عليه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثم خرج عليهم، وقد ندم الناس، وقالوا: استكرهنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، ولم يكن لنا ذلك. فلما خرج عليهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، وأكاه وسلم، قالوا: يا رسول الله، استكرهناك ولم يكن ذلك لنا، فإن شئت فاقعد صلى الله عليه وآله وسلم، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: ما ينبغي لني إذا لبس لأمته أن يضمها حتى يقتل، فخرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في ألف من أصحابه.

قال ابن هشام: واستعمل ابن أم مكتوم على الصلاة بالناس.

قال ابن إسحاق: حتى إذا كانوا بالشوط بين المدينة وأحد، انحزل عنه عبد الله بن أبي بن سلول بثلاث الناس، وقال: أطاعهم وعصاني، ما ندرى علام تقتل أنفسنا هاهنا أيها الناس! فرجع بمن اتبعه من قومه من أهل النفاق والريب، واتبعهم عبد الله بن عمرو بن حرام، أخو بني سلمة، يقول: يا قوم، أذكركم الله ألا تتخذوا قومكم ونيكم عندما حضر من عدوهم، فقالوا: لو تعلم أنك

(٧٧) وسألت عن قول الله سبحانه: ﴿وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ لَا خِلَافَ لَكُمْ فِي الْعِيعَةِ وَلَكِنْ لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا﴾ [الأنفال: ١٢]، قلت: ما هذا الأمر الذي يقضيه الله وما قضاؤه؟

وهذا فإخبار من الله للمؤمنين بما وفق لهم من المعونة والنصر، ومن به في ذلك عليهم من الظفر.

والأمر المقضي فهو: النصر من الله للمؤمنين، على من ناصبهم من الكافرين، وقوله: ﴿كَانَ مَفْعُولًا﴾ يريد: كان الله ^(١) حكما وفعلًا مفعولًا، في قديم الدهر وحديثة، وقبل إيجاد يوم بدر وتكوينه، لأن الله لم يزل منذ خلق الدنيا، حاكما بالنصر منه لأهل التقوى، فمن اتقاه ونصره، أعانه وأيده ونصره، وذلك قوله: ﴿وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَن يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَبْقِيءُ عَرْشِهِ﴾ [الحج: ٤٠]، وقوله: ﴿إِنْ تَنْصُرُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ وَيُخْلِفْ أَفْئِدَتَكُمْ﴾ [محمد: ٧].

قلت: ما قضاؤه له؟

فهو: إيجاد له وفعله.

(٧٨) وسألت عن قول الله سبحانه: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ [الأنفال: ١]؟

فقال: الأنفال فهي: الغنائم التي نفلها الله المسلمين وجعلها لهم وأطلقها، ولم

تقاتلون لما أسلمتكم، ولكننا لا نرى أنه يكون قتال. قال: فلما استعصوا عليه وأبوا إلا الانصراف عنهم، قال: أبعدمكم الله أعداء الله، فسيفني الله عنكم نبيه. سيرة ابن هشام ٢/ ٦٧ - ٦٨.

(١) في (ب): له.

يكن أطلقها لأخذ فَبَلَّ محمد صلى الله عليه وآله وسلم^(١)، فأخبرهم الله أنه لا يجوز لهم فيها هبة ولا قبض ولا انبساط، وأعلمهم أن الحكم فيها إلى الله ورسوله، فحكم الله عز وجل فيها ورسوله بما قد علمتم^(٢) من خمسها، وقسم الأربعة الأخماس على من^(٣) حضرها من الرجال والفرسان، على الأسهم المعروفة، «للالرجل سهم ولل فارس سهمان»^(٤).

(٧٩) وسأله عن قول الله سبحانه: ﴿وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ﴾ (٢٤: الأنفال)؟

فقال: معنى قوله: ﴿لَأَسْمَعَهُمْ﴾ فهو: لوقفهم، ولسددهم فهداهم، وأرشدهم إلى صواب ما يسمعون، وإليه من الحق يُدعون، ولكن لم يعلمهم من يريد الحق، ولا يصدق فيستأهل منه ما ذكر من الإسماع، الذي هو الهداية والتوفيق والتسديد، بل علم أنه لو فعل ذلك بهم ما قبلوه ولتركوه، وتولوا عنه وهم معرضون عن قبوله، وعن الإقرار به.

(١) أخرج البخاري برقم (٣٢٣) عن جابر بن عبد الله أن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أُغِيثُ حَتَّى لَمْ يُعْطَهُنَّ أَحَدٌ قَتْلِي بُعِثْتُ بِالرُّعْبِ مَبِيرَةً شَهْرًا وَجُعِلَتْ لِي الْأَرْضُ شَجْدًا وَطَهُورًا فَأَتَيْتُ رَجُلًا مِنْ أَتْبَاعِهِ أَذَرَكْتُهِ الصَّلَاةَ فَلْيَصِلْ وَأَجِلْتُ لِي الْمَغَائِمُ وَلَمْ يَحِلْ لِأَحَدٍ قَتْلِي وَأُغِيثُ الشَّقَاعَةَ وَكَانَ النَّبِيُّ يُبْعَثُ إِلَيَّ قَوْمِي خَاصَّةً وَيُبْعَثُ إِلَى النَّاسِ عَامَّةً.

(٢) في (١): علمته.

(٣) في (١): ما.

(٤) أخرج أبو داود في السنن ١٦٠/٣ (٣٠١٥)، والحاكم في المستدرک ١٤٣/٢ (٢٥٦٣)، والبيهقي في الكبرى ٣٢٥/٦ (١٢٦٤٨)، وأحد ٤٢٠/٣ (١٥٥٠٨)، كلهم (٢) فأعطى الفارس سهمين والرجل سهماً. ومثله في البخاري في غزوة خيبر ٥٠-٥٢، ٤٧١/٧، ومسلم بشرح النووي ٨٢-٨٣.

٨٠) وسأله عن قوله سبحانه: ﴿وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ وَتَوَدُّونَ أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ الشُّوْكَةِ تَكُونُ لَكُمْ وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُحِقَّ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ﴾ [الأنفال: ٧]؟

فقال: الطائفتان فهم ^(١) عسكر قريش الذي لقي النبي صلى الله عليه وآله وسلم ببدر، والطائفة الأخرى فهي العير التي أقبلت من الشام إلى مكة تحمل الطعام، فلما أن ^(٢) وعدهم الله أن يظفرهم بإحدهما ^(٣)، أحب المسلمون وودوا أن تكون طائفة العير والطعام، الذي ليس فيه إلا الجمالون ^(٤) الذي لا يجاربون ولا يدافعون عنها، ولا شوكة فيها، وأشفقوا من طائفة العسكر والجيش الذي فيها السلاح والخيال والقتال، فأحبوا أن يلقوا غير هذه الطائفة فيكون أهون عليهم في المعاناة وأسلم لهم، وكان الله يريد غير ذلك من إذلال العسكر ومن فيه، وقتل أعداء نبيه، وإظهار النصر على عدوه، وإحقاق الحق، وإبطال الباطل ^(٥).



(١) في (ب): فهو.

(٢) سقط من (ب): أن.

(٣) في (أ): بإحدهما.

(٤) سفي (أ): الجمالين.

(٥) أخرج عبد بن حيد، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وأبو الشيخ، عن قتادة رضي الله عنه في قوله: ﴿وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ﴾ قال: الطائفتان إحداها أبو سفيان أقبل بالعير من الشام، والطائفة الأخرى أبو جهل بن هشام معه نفر من قريش، فكره المسلمون الشوكة والقتال وأحبوا أن يلقوا العير، وأراد الله ما أراد. الدر المنثور ٤/ ٢٧ - ٢٨.



تفسير سورة التوبة



ومن سورة التوبة

(٨١) وسأله عن قوله سبحانه: ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ يَقُولُ أَذِّنْ لِّي وَلَا تُفْتِنِّي﴾^(١)
[التوبة: ٤٩] ؟

فقال: نزلت هذه الآية في جد بن قيس وذلك أنه أمره رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالخروج معه في غزوة تبوك، فقال: يا رسول الله قد علمت إعجابي بالشاء وتنجيتي لمن، وأنا أخشى إن رأيت بنات الأصفر أن لا أصبر، واقتن بهن، فأنزل الله سبحانه: ﴿أَلَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا﴾^(٢)، يقول سبحانه: ألا في العذاب وقع وسقط^(٣)، والفتنة فمعناها: العذاب، فأخبر سبحانه أنه حاد وتعلل، بمعنى قد وقع فيه، بتخلفه عن رسول الله.

(١) أخرج ابن المنذر، والطبراني، وابن مردويه، أبو نعيم في المعرفة، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «لا أراد النبي صلى الله عليه وآله وسلم أن يخرج إلى غزوة تبوك قال لجد بن قيس: ما تقول في مجاهدة بني الأصفر؟ فقال: إني أخشى أن رأيت نساء بني الأصفر أن اقتن فاذن لي ولا تفتني، فأنزل الله ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ يَقُولُ أَذِّنْ لِّي وَلَا تُفْتِنِّي...﴾ الآية».

وأخرج ابن أبي حاتم، وابن مردويه، عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال: «وسمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول لجد بن قيس: يا جد هل لك في جلاذ بني الأصفر؟ قال جد: أئاذن لي يا رسول الله؟ فإني رجل أحب النساء، وإني أخشى إن أنا رأيت نساء بني الأصفر أن اقتن. فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو معرض عنه: قد أذنت لك. فأنزل الله ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ يَقُولُ أَذِّنْ لِّي وَلَا تُفْتِنِّي...﴾»^(٤). الدر المنثور ٤/ ٢١٣.

(٢) سقط من (ب): وسقط.

(٨٢) وسألت عن سورة براءة، لمَ لم يكتب في أولها: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾؟

واعلم - هداك الله ووفقك، وأعانتك على نجاتك وبصرك - أن بسم الله الرحمن الرحيم، مفتاح خير وبركة، ورضا وتزكية، أثبتها الله فيها كان نزله على نبيه وعلى المؤمنين من القرآن، وأن براءة نزل أولها مفتاح حرب وإنذار، ونبذا^(١) للمهد الذي كان بين الرسول وبين المشركين، وإنذارا وإيعادا لهم من ذي الجلال والإكرام، عن المسجد المطهر والبيت الحرام، وإخبارا لهم بأن ما كانوا يفهمون ويعرفون قد زال وتصرم وحال، وأنهم إن ثبتوا على شركهم قتلوا حيث ما ثقفوا، إشادة من الله سبحانه بذكر الإسلام، وإظهارا وإعازا لدعوة نبيه عليه السلام، فلذلك لم يثبت فيها بسم الله الرحمن الرحيم.

(٨٣) وسألت عن قول الله سبحانه: ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٦]؟

وكلام الله فهو: وحي الله وقوله، وإنما قيل: كلام الله، لأنه من فعل الله، وما كان من فعل الله، فهو: منسوب إلى الله.

لأن هذا الكلام خلق الله، فلما أن كان من الله وفعل الله، نسب إليه، كما يقال: ساء الله، وأرض الله، وعبيد الله.

(٨٤) وسألت عن من فعل مثل فعل الثلاثة الذين خلفوا، هل يجوز أن يفعل فيهم مثل ما فعل الرسول صلى الله عليه وآله وسلم من المنع لهم من أهلهم، والنهي عن معاشرتهم؟

فاعلم - هداك الله وأعانك - أن ذلك كان فعلا من الرسول صلى الله عليه وآله وسلم، فعَلَهُ بهم لما أراد من توبة الله عليهم، وشاء من صفحه عنهم، فأحب صلى الله عليه وآله وسلم إذ صدقوه ولم يكذبوه، أن يفعل ذلك بهم استدعاء لرحمة الله لهم، وحسن جزائه على صدقهم^(١)، وإن ذلك لا يجوز لأحد من العباد، أن يفعله لمن تخلف عن الجهاد، ولكن له أن يفعل بهم غير ذلك من الإخزاء والفضيحة والإبعاد، وطرح شهادتهم، وإزالة عدالتهم، عند حكام المؤمنين.

(٨٥) وسألت عن قول الله سبحانه: ﴿إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ﴾ [التوبة: ٣٧]؟

فالنسيء هي: الأشهر التي كان أهل الجاهلية يُنسونها، ومعنى يُنسونها فهو: يبدلونها ويتركونها، كانوا يعملونها هي، ويعصون في الأشهر التي أبدلوا عن النظام، فهذا معنى ﴿النَّسِيءِ﴾، يُنسون هذا ليركوه مرة، ثم يأخذونه وينسون غيره، مرة يجرمون النظام في شهر، ومرة يملونه فيه ولا يجرمونه في غيره، فأخبر الله تبارك وتعالى أن هذا من فعلهم، زيادة في ما هم عليه من كفرهم، وعمدا على خالقهم، فضّل به الكافرون من فعلهم، يملونه عاما ويجرمونه عاما، ويطلقونه وقتا ويجرمونه وقتا، فأخبر الله بفضائحهم في ذلك، وأعلم أنهم في الكفر كذلك.

(٨٦) وسألت عن قول الله سبحانه: ﴿وَالْآخِرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا عَسَى اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾

[التوبة: ١٠٢]؟

(١) في (ب): للرحمة.

(٢) القصة المذكورة في كتب السير، وهي أيضا في الدر المنثور ٣٠٩/٤، عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَقَدْ أَفْقَتْوْا إِلَيْكَ خَلُفُوا...﴾.

فقال: هؤلاء أهل التوبة إلى الله من بعد المعصية، فذكر الله سبحانه أنهم عملوا عملا سيئا، ثم خلطوا أعمالهم بالصالحات، فعملوا بها من بعد التوبة وبعد العمل الرديء، ومعنى ﴿عَسَىٰ اللَّهُ﴾ فهو: إيجاب لقبول التوبة عن التائبين من بعد الإخلاص لله بالتوبة، وليس كما يقول الجاهل: إنهم يعملون قبيحا وحسنا في حالة واحدة، ويقبل منهم الحسن، هذا ما لا يكون، لأن الله يقول: ﴿إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾ [البقرة: ٢٧] ومن كان في معصية ربه فليس بمتقي، ومن لم يكن بمتقي فليس يقبل عمله منه ^(١).



(١) سقط من (ب): هذا السؤال وخمسة عشر سؤالا قبله.



تفسير سورة يونس



ومن سورة يونس

٨٧) قلت فما معنى قوله في فرعون: ﴿حَتَّىٰ إِذَا أَذْرَقَهُ آلُفْرِقَىٰ قَالَ ءَامَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي ءَامَنْتُ بِهِمۡ بَنُو إِسْرَءِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ (يونس: ٩٠)، فهل قبل الله ذلك منه؟

قال: لا، ألا تسمع كيف يقول الله: ﴿ءَالْتَنَ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ﴾ (يونس: ٩١)، وقوله: ﴿فَأَلَيْكُمۡ نُنَجِّيكَ مِنۡ بَدَنِكَ لِتَكُونَ لِمَن خَلَقَكَ ءَايَةً﴾ (يونس: ٩٢)، وإنما أمر الله البحر فالتقاء على جانبه شلوا ميتا، وقوله: ﴿بَدَنِكَ﴾ فالبدن هو: الدرع، وإنما كانت درعا^(١) من جوهر وياقوت قد اتخذها، وكان لا يلبسها إلا في عظام أموره الجسيمة الفادحة، فأراد سبحانه أن ينجيه بها ليعرفه^(٢) من رآه من قومه فيعتبرون به، ويعلمون أن الله تباركت أسماؤه، هو الذي أهلكه، وأنه لا مغالب لحكمه، وهو السميع العليم.

٨٨) قلت: فما الدليل على ما قلت في البدن من أنها الدرع، يبينه لي من لغة العرب حتى أفهمه؟

قال: الدليل على ذلك ما يقول الشاعر:

تَجْبُونَ لِلرِّكَبَاتِ فِي الْأَبْدَانِ^(٣)

.....

.....

(١) في (ل): درع.

(٢) في (ل): لغيره. لعلها مصحفة.

(٣) البيت لعبيد بن الأبرص من قصيدة له مطلعها:

دست وغيرها صروف زمان
يحيون للركبات بالأبدان

لمن الديار بركة الروحان
أما إذا دُعيت نوالٍ فلاهم

لأن أن قال:

وذلك عندما يكون من تنبذ الحرب بينهم، وهذا دليل على ما سألت عنه، وذلك فيه كفاية إن شاء الله ^(١).

(٨٩) وسأله عن قول الله سبحانه: ﴿وَإِنَّمَا نُرِيَّتَكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوَقَّعُكَ فَاِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ اللَّهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا يَفْعَلُونَ﴾ (يونس: ٤٦)؟

فقال: الذي نعدهم فهو ^(٢): الانتقام منهم، فقال سبحانه: إن أريناك ذلك فيفضل منا، وإن لم نرك إياه في الدنيا فستراه وتعلمه في الآخرة، عند رجوعهم إلينا، ونزول العذاب بهم في يوم الدين.

(٩٠) وسألت عن قول الله سبحانه: ﴿رَبَّنَا إِنَّكَ ءَاتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَهُ زِينَةً وَأَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا رَبَّنَا لِيُضِلُّوهُ عَنِ سَبِيلِكَ﴾ (يونس: ٨٨)؟

معنى ﴿ءَاتَيْتَ﴾ فهو: أعطيت فرعون وقومه هذه الأموال والزينة. ﴿لِيُضِلُّوهُ﴾ معناه ^(٣): لأن لا يضلوا، ولأن يشكروا ويؤمنوا، فلم يفعلوا ولم يبتدوا، بل عصوا فطغوا وخالفوا، فقال: ﴿لِيُضِلُّوهُ﴾، وإنما أراد: لأن لا يضلوا، فطرح الألف استخفافاً لها، والعرب تفعل ذلك ^(٤)، تطرحها وهي تريدها، وتثبتها وهي لا تريدها، فبقيت ﴿لِيُضِلُّوهُ﴾، فدخلت النون في أدراج الكلام، فبقيت ﴿لِيُضِلُّوهُ﴾، والمعنى فيها: لأن لا يضلوا، فلما أن طرح الألف جار كما ذكرنا.

(١) سقط هذا السؤال والذي قبله من: (ب) و(ج).

(٢) في (أ): هو.

(٣) في (أ): معنا.

(٤) في (أ): كذلك.

وطرُحُ الألف في القرآن كثير، وفي لغة العرب وأشعارها، من ذلك قول الله سبحانه: ﴿لَا أَقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾ [النبأ: ١]، و﴿لَا أَقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ﴾ [البعد: ١]، المعنى فيها: معنى قَسَمَ، أراد الله سبحانه ألا أقسم، فطرحها استخفافاً لها، فمخرج اللفظ معنى نَفَى، وإنما معناه معنى إيجاب، ألا أقسم.

وقد تشبها العرب في كلامها وهي لا تريدها، فيخرج معنى اللفظ معنى نفى، وإنما معناه معنى إيجاب. من ذلك قول الله: ﴿لَيْتَ أَهْلُ الْكَثِيبِ أَلَّا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِّنْ فَضْلِ اللَّهِ﴾ [الحديد: ٢٩]، فقال: ﴿لَيْتَ أَهْلُ الْكَثِيبِ﴾، وإنما المعنى فيها: ليعلم. فأثبت فيها وهو لا يريدتها، وقد تفعل ذلك العرب تثبت (لا) ^(١) وهي لا تريدها، وتطرحها وهي تريدها، فأما إثباتها وهو لا يريدتها فقله ^(٢): ﴿لَيْتَ أَهْلُ الْكَثِيبِ أَلَّا يَقْدِرُونَ عَلَى الْكَثِيبِ﴾، فأثبتها وهو لا يريدتها، وأما طرح الألف ^(٣) وهو يريدتها فهو: ما ذكرنا من قوله: ﴿لِيُضِلُّوْا﴾ ^(٤)، وقوله: ﴿لَا أَقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾ [النبأ: ١]، و﴿لَا أَقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ﴾ [البعد: ١]، ومثله: ﴿وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ﴾ [الصافات: ١٤٧]، فقال: ﴿أَوْ يَزِيدُونَ﴾، فأدخل الألف هاهنا وهو لا يريدتها، وإنما معناه: يزيدون على المائة الألف، فخرج المعنى حين أثبت الألف معنى شك، وإنما المعنى: معنى إيجاب، ونَسَقَ بالواو للزيادة على المائة الألف، غير أن الألف دخلت وليس لها هاهنا معنى، فاختلف الظاهر والمعنى.

(١) في (ل): تشبها.

(٢) في (ل): في قوله.

(٣) في (ل): وأما طرح الألف وهو يريدتها فقله: ...

(٤) في (ل) و(ب) و(ج): أثبت الآية هكذا: ليتلا يضلوا. والآية كما أثبت.

(٩١) وسألت عن قول الله سبحانه: ﴿وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً فَاخْتَلَفُوا﴾^(١) وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ؟

المعنى في ذلك: أن الله سبحانه أخبر أن الناس في الحق كانوا أمة واحدة، في الإقرار بالله وما أمروا به من طاعة الله، وأن الحكم من الله والأمر لهم في ذلك وله، لم يزل واحدا حتى اختلف أهل العصيان والخلاف، فعصوا وخالفوا ما جعل الله لهم من الأصل في الدين، وثبت لهم من اليقين، بغيا وضلالا، وكفرا بالله وطفيانا، ومعنى قوله: ﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ﴾ يقول: لولا حكم من ربك سبق بالتأخير لهم، إلى يزم القيامة، لقضي بين المحقين والمبطلين، ولكن سبقت هذه الكلمة، وهي الحكم من الله بالتأخير، لمن خالف الحق إلى عقوبة الآخرة بالنار وبئس المصير، وربما أذاقهم سبحانه من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر^(٢).

(٩٢) وسألت عن قول الله سبحانه، وجل عن كل شأن شأنه: ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مَنْ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعًا﴾ [نونس: ٩٩]، وعن قوله: ﴿وَلَوْ شَاءَ لَهَدَّيْنَكُم أَجْمَعِينَ﴾ [النحل: ٩٠]؟

فمعنى هاتين الآيتين وتفسيرهما، كمعنى قوله في سورة الجرز^(٣): ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَأَتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى﴾ [السجدة: ١٣]، سواء سواء، لا فرق بينهما في سبب ولا

(١) سقط هذا السؤال والجواب من: (ب).

(٢) سقط من (أ): في سورة الجرز، والجزز هي سورة السجدة..

معنى، والجواب في ذلك أولاً، يجزي عن شرح هاتين أيضاً^(١).

٩٣) وسألته عن قول الله سبحانه: ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ وَأَخِيهِ أَنْ تَبَوَّءَا لِقَوْمِكُمَا بِمِصْرَ بَيْوتًا وَاجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قِبْلَةً﴾ [يونس: ٨٧]؟

فقال: أمرهما أن يتبوءا لقومهما بمصر^(٢) بيوتا، وهي القرى والأمصار، ومعنى قوله: ﴿بِمِصْرَ﴾ أي: بمصر من الأمصار، فقد قيل: إنها مصر هذه المعروفة^(٣)، ومعنى ﴿قِبْلَةً﴾ فقد قيل: إنها مواجهة أبوابها للقبلة^(٤)، وقد قيل: إن معنى ﴿وَاجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قِبْلَةً﴾ أي: اجعلوا جميع قراكم أهل ملة ودعوة وصلاة إلى بيت المقدس وصلة، والمعنى الآخر أحبهما إلي وأحسنهما عندي.



(١) في (ب): وقد ذكرنا ذلك في تلك السورة وهو يجزي عن ذكره هاهنا.

(٢) سقط من (ب): بمصر.

(٣) أخرج ابن جرير، وابن أبي شيبه، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، عن مجاهد رضي الله عنه في قوله: ﴿أَنْ تَبَوَّءَا﴾

تَبَوَّءَا لِقَوْمِكُمَا بِمِصْرَ بَيْوتًا قال: مصر الإسكندرية. الدر المنثور ٤/ ٣٨٣.

(٤) أخرج أبو الشيخ، عن قتادة رضي الله عنه في قوله: ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ وَأَخِيهِ أَنْ تَبَوَّءَا﴾

لِقَوْمِكُمَا بِمِصْرَ بَيْوتًا قال: ذلك حين منعمهم فرعون الصلاة، وأمرُوا أَنْ يَجْعَلُوا مساجدهم في

بيوتهم، وأن يوجهوها نحو القبلة. الدر المنثور ٨/ ٣٨٣.



تفسير سورة هود



ومن سورة هود

(٩٤) وسألت عن قول الله سبحانه: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزَيَّنَّتْهَا يَوْفٌ إِلَيْهِمْ أَعْمَلْتُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُبْخَسُونَ﴾ (مرد: ١٥) فقلت: فإن قال قائل من المجبرة: فإذا^(١) كان هو الموفي ذلك إليهم، أليس ذلك فعله بهم؟! فما المعنى في ذلك؟ ثم قال^(٢): ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّكَارُ وَحَبِطَ مَا صَنَعُوا فِيهَا وَبِطِلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (مرد: ١٦)؟

وكذلك الله الصادق في قوله، العادل في فعله، يفعل بمن أراد الحياة الدنيا، ومها^(٣) عن الآخرة التي تبقى، فإنه يوفي إليه عمله.

ومعنى ﴿يَوْفٌ إِلَيْهِمْ أَعْمَلْتُمْ فِيهَا﴾ هو يوفي^(٤) إليهم في الآخرة جزاء أعمالهم، وما حكمنا به من العقاب على مَنْ فعل مثل أفعالهم.

وقوله: ﴿وَهُمْ فِيهَا لَا يُبْخَسُونَ﴾ يريد: وهم^(٥) لا يظلمون.

وأما معنى قوله: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّكَارُ وَحَبِطَ مَا

(١) في (ب): إذا.

(٢) في (ب): وفي قوله.

(٣) لها، من اللهو.

(٤) في (أ): ﴿يوفي إليهم...﴾. وفي (ب): يوف.

(٥) في (ب): فهم.

صَنَعُوا فِيهَا وَنَظَّلُوا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٦٦﴾ فهم الأولون من المذكورين بالميل إلى الدنيا وزيتها، والرضى بها فيها من زخرفها دون ما هو خير منها، فأخبر الله سبحانه أنه لا نصيب لهم في الآخرة، إذ لم يعملوا لها بعملها، وينصبوا في طلبها، إلا النار التي خلقت مقرا ودارا للعاصيين، ومجلا لهم وموتلا في يوم الدين.

وقوله: ﴿وَحَبِطَ مَا صَنَعُوا فِيهَا وَنَظَّلُوا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٦٦﴾﴾، هو إخبار من الله جل جلاله، عن أن يحويه قول أو يناله، أن ما كانوا يعملون في الدنيا حابط، والحابط: الباطل، الذي لا منفعة له ولا حاصل، فأخبر سبحانه أن أعمالهم حابطة، إذ لم ينفعهم منها في الآخرة نافعة، كما نفع المؤمنين ما عملوا^(١)، وأحلهم دار الخلد بما صنعوا، وليس بحمد الله للمشبهين ولا للمجبرين، في هذا حجة على رب العالمين.

(٩٥) وسألت عن قول الله سبحانه: ﴿فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ ﴿٩٥﴾﴾ [مرد: ١٠٥]؟

فهذا: إخبار من الله سبحانه بسعادة من سعد بفعله، وشقاء من شقي بصنعه، وليس لله في سبب سعادتهم فعل، ولا له في شقائهم قضاء.

(٩٦) وسألت عن قول الله سبحانه: ﴿وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ ﴿٩٦﴾ إِلَّا مَنْ رَجِمَ رَبُّكَ﴾

[مرد: ١١٨-١١٩]؟

وقد قيل في ذلك: إن معناها للرحمة خلقهم، والذي أراه أنا في ذلك، ويتوجه لي

(١) في (١): عل ما عملوا.

من القول فيه ^(١)، أنه سبحانه أراد به: خلق المؤمنين لمخالفة الكافرين، لأن مخالفة الكافرين في كفرهم أعظم الطاعة لرب العالمين، وقد قال الله سبحانه: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ [الأنبياء: ٥٦]، فأخبر أنه لم يخلق الخلق إلا لعبادته، فمن خالف عبادته وطاعته، فمخالفته في ذلك من ^(٢) فرض الله على من يخالفه، ولا مخالفة لأعداء الله ولا مفارقة، أكبر من ضرب وجوههم بالسيف وسفك دمائهم، ومجاهدتهم على مخالفة الحق، وهذا فهو: أكبر فرائض الله على خلقه، وأعظم ما افترض الله على عباده، ولهذا خلق الخلق لأنه أفضل عبادته، فإذا ^(٣) قد صح فرض المخالفة للفاسيقين على المؤمنين والجهاد، فقد صح إن لتلك المخالفة التي افترضها عليهم خلقهم، وإليها دعاهم، وبها في أعدائه أمرهم.



(١) سقط من (ب): ويتوجه لي من القول فيه.

(٢) سقط من (ب): من.

(٣) في (ب): فإذا.



تفسير سورة يوسف



ومن سورة يوسف

(٩٧) وسألته عن قول الله تبارك وتعالى في يوسف صلوات الله عليه: ﴿وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهٖ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا أَنْ رَّءَاهُ الرَّحْمَنُ رَحِيمَةً﴾ [يوسف: ٢٤]، كيف كان همها به وكيف همها بها؟

فقال: كان همها هي هم شهوة ومراودة، وكان همها هو بها صلى الله عليه هم طباع النفس والتركيب، ألا ترى أنك إذا رأيت شيئا حسنا أعجبك، وحسن في عينك، وإن لم تهتم به لتظلمه وتأخذه غصبا من أهله، وكذلك إذا رأيت طعاما طيبا، أو لباسا حسنا أعجبك، وتمنيت أن يكون لك مثله، وأنت لا تريد بإعجابك به أخذه ولا أكله، إلا على أحل ما يكون وأطيبه، (ولم ترد بقولك أنك تأكله أو تلبسه أو تنكحه إلا حلالا).^(١)

قلت بلى.

قال: كذلك كان هم يوسف صلى الله عليه في زوجة الملك.

(٩٨) قلت فقد سمعنا بعض الرواة يذكر: أنه إنما منع يوسف عليه السلام من إتيانها أنه رأى يعقوب صلى الله عليه، كأنه يزرجه عنها ويخوفه^(٢)؟

(١) سقط من (ب): ما بين القوسين.

(٢) أخرج عبد الرزاق، والفرغاني، وسعيد بن منصور، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وأبو الشيخ، والحاكم وصححه، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: لما همت به، تزيت ثم استلقت على فراشها، وهم بها وجلس بين رجلها يحمل ثيابه، نودي من السماء: يا بن يعقوب، لا تكن كطائر يتنف ريشه، فبقي لا ريش له، فلم يتنظ على النداء شيئا حتى رأى برهان ربه جبريل عليه السلام في صورة يعقوب عاصفاً على أصبعيه، ففرح فخرجت شهوته من أنامله، فوثب إلى الباب فوجده مغلقاً،

قال: قد قيل فيه شبيه من ذلك، وليس القول فيه كذلك، وحاش لله أن ينسب ذلك إلى نبي الله.

فرفع يوسف رجله فضرب بها الأذن فانفرج له، واتبته فادركته، فوضعت يديها في قميصه فشقته حتى بلغت عضلة ساقه، فألفيا سيدها لدى الباب.

وأخرج ابن جرير، وابن أبي حاتم، وأبو الشيخ، والحاكم وصححه، عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله: ﴿تَوَلَّى أَنْ رُءَا بُرْهَنَ رَبِّي﴾ قال: رأى صورة أبيه يعقوب في وسط البيت عاضاً على إبهامه، فأدبر هارباً وقال: وحقك يا أبت لا أعود أبداً.

وأخرج ابن جرير، وابن أبي حاتم، وأبو الشيخ، عن عكرمة، وسعيد بن جبير في قوله: ﴿تَوَلَّى أَنْ رُءَا بُرْهَنَ رَبِّي﴾ قال: حل السراويل وجلس منها بمجلس الخاتن، فرأى صورة فيها وجه يعقوب عاضاً على أصابعه، فدفع صدره فخرجت الشهوة من أنامله، فكل ولد يعقوب قد ولد له اثنا عشر ولداً، إلا يوسف عليه السلام فإنه نقص بتلك الشهوة ولداً ولم يولد له غير أحد عشر ولداً.

وأخرج ابن جرير، وابن أبي حاتم، عن مجاهد رضي الله عنه في قوله: ﴿تَوَلَّى أَنْ رُءَا بُرْهَنَ رَبِّي﴾ قال: تمثل له يعقوب عليه السلام فضرب في صدر يوسف عليه السلام، فطارت شهوته من أطراف أنامله، فولد لكل ولد يعقوب اثنا عشر ذكراً، غير يوسف لم يولد له إلا غلامان.

وأخرج ابن جرير، وابن أبي حاتم، وأبو الشيخ، عن الحسن رضي الله عنه في قوله: ﴿تَوَلَّى أَنْ رُءَا بُرْهَنَ رَبِّي﴾ قال: رأى يعقوب عاضاً على أصابعه يقول: يوسف يوسف.

وأخرج ابن جرير، وابن أبي حاتم، وأبو الشيخ، عن قتادة رضي الله عنه في الآية قال: رأى آية من آيات ربه حججه الله بها عن معصيته. ذكر لنا أنه مثل له يعقوب عاضاً على أصبعيه وهو يقول له: يا يوسف، أنهم يعمل السفهاء وأنت مكتوب في الأنبياء؟ فذلك البرهان، فانتزع الله كل شهوة كانت في مفاصله.

وأخرج ابن جرير، وابن أبي حاتم، وأبو الشيخ، عن محمد بن سيرين رضي الله عنه في قوله: ﴿تَوَلَّى أَنْ رُءَا بُرْهَنَ رَبِّي﴾ قال: مثل له يعقوب عليه السلام عاضاً على أصبعيه يقول: يوسف بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم خليل الرحمن، اسمك في الأنبياء وتعمل عمل السفهاء؟!..

وأخرج عبد الرزاق، وابن جرير، وابن المنذر، عن مجاهد رضي الله عنه قال: رأى صورة يعقوب عليه السلام في الجدار.

وأخرج ابن أبي شيبة، وابن جرير، وابن المنذر، وأبو الشيخ، عن الحسن رضي الله عنه قال: زعموا أن سقف البيت انفرج، فرأى يعقوب عاضاً على أصبعيه. الدر المنثور ٤/ ٥٢٠ - ٥٢٢.

(٩٩) قلت فقد كان ذلك يُروى لنا بين الملا ويُتحدث به في المساجد؟

قال: قد ذكر ذلك، جل الله وتعالى عن كل ما يقول فيه الملحدون، وينسب^(١) إليه الضالون، وليس قولهم هذا في أنبياء الله، وروايتهم الكاذبة عليهم، بأعظم من كذبهم وجراتهم على الله، سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون علوا كبيرا، ألا ترى كيف شبهوه بالأشياء من خلقه، وجعلوه جسما ذا أعضاء وأجزاء مختلفة، فتعالى عن^(٢) ذلك من ليس كمثله شيء.

ولقد ناظرت رجلا ممن يتحلل التشبيه، فألزمته أن يقول: إن الله مخلوق، أو ينفي عنه التشبيه، فاختر أن يجعله مخلوقا، وكره أن ينفي عنه التشبيه، فهذا أعظم الأمور، وأقبح الأقاويل كلها^(٣).

(١٠٠) قلت فالبرهان الذي رآه يوسف صلى الله عليه ما هو؟

قال: ما جعل الله فيه من علمه، وخصه به من المعرفة والخوف له، في علانيته وسره، وإنما كان ذلك ابتداء منها ومراودة له على نفسه، كان من قولها له: أن يا يوسف إن لم تأتني أتيت أنا إليك، فقال: معاذ الله من ذلك، فقامت فأرخت سترا كان على البيت، وكان في البيت صنم لها تعبد من الذهب، له عينان من ياقوتتين حمراوين، فكانت تستحييه وتعبد، فقال لها يوسف صلى الله عليه: لم أر خيت هذا الستر؟ فقالت: إني أخاف أن يراني هذا الذي في البيت، فأرخته حياء منه وإجلالا

(١) في (أ): ونسب.

(٢) في (أ): فتعالى الله.

(٣) سقط هذا السؤال والجواب من: (ب).

له، فقال لها: فإذا^(١) كنت تستحيين أنت من صنم لا يبصر ولا يسمع، ولا يضر ولا ينفع، فكيف لا أستحيي أنا من الذي خلقتني وخلقك وخلق هذا الذي تخافين، ومنه تستحيين، بل أخاف وأستحيي، من الذي خلقتني وخلقكم، وهو^(٢) خالق السماوات والأرض^(٣).

ثم نهض منها هارباً بنفسه، فلحقته إلى باب الدار فقدت قميصه، ﴿وَأَسْتَبَقَا أَلْبَابَ وَقَدَّتْ قَمِيصَهُ مِنْ دُبُرٍ وَأَلْفَيَا سَيِّدَهَا لَدَا أَلْبَابٍ﴾، وهو زوجها الملك، وذلك أنهم كانوا يسمونه السيد، لموضعه عندهم، ورفعته فيهم، فقالت له: ﴿مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا إِلَّا أَنْ يُسْجَنَ أَوْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (يوسف: ٢٥)، قال يوسف: ﴿هِيَ رَاوَدَتْنِي عَنْ نَفْسِي﴾ (يوسف: ٢٦)، فتحير الملك واشتبه عليه الأمر، وكثر فيه القول، فذكر بعض الرواة، أن الذي حكم في ذلك صبي صغير كان في المهدي^(٤)، واختلف فيه، والذي صح في ذلك عندنا أنه كان صبياً قد عقل، وهو من

(١) في (ب): فإن.

(٢) في (ب): فهو.

(٣) أخرج أبو نعيم في الحلية، عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه في قوله: ﴿وَلَقَدْ هَمَّتْ بِدِّ وَهَمَ بِهَا﴾ قال: طمعت فيه وطمع فيها، وكان من الطمع أن هم بحل التكة، فقامت إلى صنم مكلل بالدر والياقوت في ناحية البيت فسترته بثوب أبيض بينها وبينه، فقال: أي شيء تصنعين؟! فقالت: استحي من إلهي أن يراني على هذه الصورة. فقال يوسف عليه السلام: تستحيين من صنم لا يأكل ولا يشرب، ولا استحيي أنا من إلهي الذي هو قائم على كل نفس بما كسبت؟! ثم قال: لا تنالينها مني أبداً. وهو البرهان الذي رأى. الدر المشور ٤ / ٢٢١.

(٤) أخرج ابن جرير، وابن أبي حاتم، وأبو الشيخ، عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله: ﴿وَشَهِدَ شَاهِدَيْنِ أَهْلَيْهَا﴾ قال: صبي في المهدي.

أبناء خمس سنين أو شبيه بها، فأُتي به إلى الملك، فقال: إن كان قميصه قد من قبل فصدقت - هي فيها ذكرت من مرادته لها على نفسها - وإن كان قميصه قد من دبر فكذبت - فيها ادعت - وهو من الصادقين في قوله، ومرادتها له على نفسه، فأُتي بالقميص إلى الملك، فنظر إليه فإذا هو مقدود من دبره، فقال: ﴿إِنَّهُ مِنْ كَذِبِكُنَّ إِنَّ كَذِبَكُنَّ عَظِيمٌ﴾ [يوسف: ٢٨]، ثم بدا لهم من بعد ذلك فألقي في السجن، وكان في السجن رجلان من خدم الملك، فلما كان من إعلامه لها بتأويل رؤياها على الحقيقة بعينها، فلما رأى الملك رؤياه، أتى أحد الرجلين إلى يوسف فقص عليه ذلك، فأخبره بتأويله فلما انتهى ذلك إلى الملك، بعث إلى النسوة يسألن عن خبره، فـ ﴿قَالَتِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ لَنَنْحَصَصَ الْحَقَّ أَنَا وَرَوْدَتُهُ عَنْ نَفْسِهِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ﴾ - فيما تبرا منه وانكره - ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَنبَى لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي كَيْدَ الْخَائِبِينَ ﴿٢٩﴾ • وَمَا أُبْرِئُ نَفْسِي إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّي إِنَّ رَبِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٣٠﴾ [يوسف: ٥١-٥٢]، فهذا ما كان من خبره عليه السلام.

وأخرج ابن جرير، وأبو الشيخ، عن الضحاك رضي الله عنه ﴿وَكَيْفَ تَسْتَغِيثُ مِنْ أَرْوَاحٍ﴾ قال: صبي، أنطقه الله كان في الدار.

وأخرج أحمد، وابن جرير، والبيهقي في الدلائل، عن ابن عباس رضي الله عنهما، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: «تكلم أربعة وهم صفار: ابن ماشطة فرعون، وشاهد يوسف، وصاحب جريج، وعيسى بن مريم».

وأخرج ابن جرير، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: «عيسى، وصاحب يوسف، وصاحب جريج، تكلموا في المهد».

وأخرج ابن أبي شيبة، وابن جرير، وابن المنذر، وأبو الشيخ، عن سعيد بن جبير رضي الله عنه في قوله: ﴿وَكَيْفَ تَسْتَغِيثُ مِنْ أَرْوَاحٍ﴾ قال: كان صبياً في المهد. الدر المنثور ٤/ ٥٢٥-٥٢٦.

(١٠١) وسأله عن قول الله سبحانه: ﴿وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ مِّنْهُمَا اذْكُرْنِي عِندَ رَبِّكَ فَأَنسَنَاهُ الشَّيْطَانُ ذِكْرَ رَبِّهِ فَلَبِثَ فِي السِّجْنِ بِضْعَ سِنِينَ﴾ (يوسف: ١٢)؟

قال: هذا خبر عن يوسف صلى الله عليه وآله، وصاحبيه المسجونين معه، حين رأيا الرؤيا، وقصاها ^(١) عليه فعبها لهما، فكانت كما قال صلى الله عليه وآله ^(٢)، فكان منه تقدمه إلى الذي علم أنه ينجو منها من القتل، أمره أن يذكره عند ملكهم بحسن تعبير الرؤيا، والفهم بما يأتي من الأمور ويذر ^(٣).

فلما أن كان من رؤيا الملك ما كان، وسأل قومه وأهل مملكته أن يفسروها له، فلم يجد ذلك عندهم، ذكر الناجي من الحبيسين يوسف وبصره بالتعبير، فأخبر به الملك، فأحضره وسأله عن تعبير رؤياه؟ فعبها فتمكن عنده بذلك، وعظم قدره.

فأما قوله: ﴿فَأَنسَنَاهُ الشَّيْطَانُ ذِكْرَ رَبِّهِ﴾ فهو: أنساه الشيطان أن يذكر أمر يوسف لربه، قبل رؤيا الملك، وربه فهو: سيده وكبيره. وقوله: ﴿فَلَبِثَ فِي السِّجْنِ بِضْعَ سِنِينَ﴾ يعني: يوسف، والبضع فهو: ما بين الست إلى السبع سنين.

(١٠٢) وسألت عن قول الله سبحانه: ﴿كَذَلِكَ كِدْنَا لِيُوسُفَ﴾ (يوسف: ٧٠)؟

ومعنى ذلك - رحمك الله - أنه يقول: كدنا لمعاقبته على احتياله لأخذ أخيه، وادعائه من السرقة لما ادعى عليه، بدسه الصواع في رحاله، حتى أخذه بذلك من

(١) في (ب): فقصاها.

(٢) سقط من (أ): وآله. في الموضعين:

(٣) سقط من (ب): ويذر.

إخوته، فكره الله لنبيه صلى الله عليه وسلم الظلم والزلل، ولم يرض بذلك من أحد من أهل الملل، فهذا معنى قوله: ﴿كَيْدَنَّا﴾، فكان من يوسف صلى الله عليه وسلم عليه الزلل والنسيان، وكان من الله سبحانه العفو والمِن والإحسان.

وأما تأويل قوله: ﴿وَقَالَ يَتَابَعْتُ هَذَا تَأْوِيلُ رُؤْيَايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلَهَا رَبِّي حَقًّا﴾ (يوسف: ١٠٠)، فهي: ما كان من رؤياه في أول أمره، وقيل: فعل إخوته ما فعلوا به من سجود الكواكب والشمس والقمر، فكان تأويل ذلك أبويه وإخوته، وإتيانهم إياه في مملكته، فخرّوا له سجدا كما قال الله سبحانه، ومعنى ﴿وَحَرُّوا لَهُ سُجْدًا﴾ فهو: خروا لله من أجل ما أنعم عليهم به فيه، كما كان سجود الملائكة لآدم، وإنما معنى قول الله سبحانه: ﴿أَسْجُدُوا لِآدَمَ﴾ (البقرة: ٣٤)، أي: اسجدوا لله من أجل آدم عليه السلام، لعجيب ما ترون من قدرته فيه وابتداعه له وخلقه.

فأما قوله: ﴿جَعَلَهَا رَبِّي حَقًّا﴾ فإنها يقول: قد حققها ربي بما منَّ به من إتيانه بكم، وتفضل بذلك علي وعليكم.

١٠٣) وسألته عن قول الله سبحانه: ﴿يَنْبَغِي لَا تَدْخُلُوا مِنْ بَابٍ وَاحِدٍ وَأَدْخُلُوا مِنْ أَبْوَابٍ مُتَفَرِّقَةٍ...﴾ (يوسف: ٦٧)؟

هذا من يعقوب صلى الله عليه وسلم عليه لجماعة بنيه، حين خرجوا عنه مسافرين، فخاف عليهم من النفس وعيون الناظرين، فأمرهم عند دخول القرية بأن لا يدخلوا جملة واحدة، لما كانوا عليه من جاهلهم، وكثرتهم وكماهم، وكانوا أحد عشر رجلاً، لم يُر مثلهم جمالا ولا كمالا، فخاف عليهم وأشفق صلى الله عليه وسلم من أن يراهم أهل تلك البلدة، مجتمعين جماعة واحدة على ما هم عليه من كمالهم وحسنهم وجاهلهم، فأمرهم

أن يتفرقوا، وأن يدخلوا من أبوابا متفرقة، شفقة عليهم من الغيرة والنفس، قال الله سبحانه: ﴿وَلَمَّا دَخَلُوا مِنْ حَيْثُ أَمَرَهُمْ أَبُوهُمْ مَا كَانَ يُغْنِي عَنْهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا حَاجَةٌ فِي نَفْسِ يَعْقُوبَ قَضْنَهَا﴾ [يوسف: ٦٨]، يخبر سبحانه أن الحذر للنفس والعيون لا ينفع إلا بدفاع الله وتوقيه ولطفه وحفظه^(١).



(١) في (أ): فكان أمرهم أن يدخلوا من أبواب معروفة، ونهاهم أن يدخلوا من باب معا، لأنه خشي عليهم عند اجتماعهم العين، لما كانوا عليه من الهيئة والجمال، والكثرة والكمال، فأخبر الله تبارك الله وتعالى أنه لو لا دفاعه عنهم لم ينفعهم ما أوصاهم به، وأخبر تبارك وتعالى أن يعقوب صلى الله عليه كان عالما بأن ذلك الذي أمرهم به لا يغني عنهم شيئا، إلا بمدافة الله عنهم، وإحسانه إليه فيهم، غير أنها حاجة في نفسه قضاها، يريد: شيئا كان في نفسه أن يلقيه إليهم، فألقاه احتياطا وشفقة، وعالم أنه لا ينفعهم إلا بالله سبحانه، ولا يدفع عنهم ما كره إلا بدفعه عز ذكره.



تفسير سورة الرعد



ومن سورة الرعد

(١٠٤) وسألت عن قول الله سبحانه: ﴿وَلَوْ أَنَّ قُرْءَانًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كَلِمَةٌ بِهِ أَلْمُوتُنِي﴾ - ثم قال -: بَلِّ اللَّهُ الْأَمْرُ جَمِيعًا ﴿(الرعد: ٣١)﴾
فقلت: ما معنى هذا وهو لا يجري في نظمه؟

فأما قول ذي الجلال ﴿وَلَوْ أَنَّ قُرْءَانًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ﴾ فإنها يريد: لو أننا جعلنا قرءانا تسير به الجبال المرسية، أو تقطع به الأرض المدحية، أو تنطق به الجثث الفانية، والتمزقة في الأحداث البالية، لكان هذا القرآن، الذي نزل به الرحمن، على محمد المصطفى، وأمينه المرتضى، فطرح سبحانه: لَكَنَّ هذا القرآن. لعلمه بفهم المخاطبين، بما نزل في القرآن المبين، إذ ^(١) كان ذلك في لغة العرب الذي نزل عليها، وجعل وحيا باقيا أبدا فيها، وشأن العرب أبدا الاختصار، فيما تنصه وتذكره من الأخبار، ومثل هذا وشبهه، فموجود في كتاب الله ووحيه، من ذلك قوله: ﴿وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ﴾ (البقرة: ٩٣) فقال: العجل، والعجل فالقلوب ^(٢) لا تشربه، وإنما أراد سبحانه إجلاله وحبه، أراد: وأشربوا في قلوبهم حب العجل، فطرح للاختصار وعلم المخاطب الحب، وأثبت العجل، وقال في ذلك الشاعر:
ألا أني سقيت أسود حالكا الأبيلي من ذا الشراب الأبيلي ^(٣)
فقال: سقيت أسود حالكا، والأسود لا يشرب، وإنما أراد سقيت سم أسود

(١) في (أ): إنا.

(٢) في (أ): والقلوب.

(٣) سبق نثرجه.

حالكا، وهذا فكثير في اللسان، موجود في اللغة والبيان، وفي غير ذلك ما نزل الله من القرآن، وعلى ذلك مخرج قول الله: ﴿أَوْ كَلِمَ بِهِ أَلَمَوْتِي﴾ ثم ابتداء فأخبر أن له الأمر جميعا، في كل الأشياء، إظهارا منه لقدرته، واحتجاجا على بريته، وتثبيتا فيهم لحجته.

(١٠٥) وسألت عن قول الله سبحانه: ﴿وَمَا تَغِيضُ الْأَرْحَامَ وَمَا تَزْدَادُ﴾ (الرعد: ٨)؟

غيضها هو: ما ينقص منها، مما هو فيها من الأولاد دون غيرها، وزيادتها فهو: ما يحدث فيها ومنها.

(١٠٦) وسألت عن قول الله سبحانه: ﴿أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَابِيًا وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ... إِلَى قَوْلِهِ: لِلَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ الْخُسْنَى﴾ (الرعد: ١٧-١٨)؟^(١)

فقال: هذا مثل ضربه الله للحق والباطل، فجعل الباطل كزبد السيل يذهب فلا يبقى، وجعل الحق كالذي يبقى مما يوقدونه مما يحمله^(٢) السيل من الخطب، ويأتي به من عيدان الأشجار التي ينتفع بها، ويوقدونه في تسوية الحلية وغيرها، ومعنى قوله: ﴿بِقَدَرِهَا﴾ فهو: على قدرها، وما تحمل من الماء وما يسعها منه، ومعنى قوله: ﴿زَبَدًا رَابِيًا﴾ فهو: زبدا متفخا مجتمعا متكاثفا^(٣)، وكذلك تسمي العرب كل متفخ: مجتمعا متكاثفا رابيا.



(١) كمال الآية: ﴿... فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِثْلُ بَرْدٍ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ﴾.

(٢) في (أ): يحمل.

(٣) في (ب): متكثفا.



تفسير سورة إبراهيم



ومن سورة إبراهيم

١٠٧) وسأله عن قول الله سبحانه: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كُفْرًا وَأَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دَارَ الْآبَارِ﴾ [إبراهيم: ٢٨]؟

فقال: هم قوم أنعم الله عليهم، وكفروا أنعم الله ولم يشكروه، وبدلوا مكان الشكر كفرًا، فاتبعهم يكفرهم على ذلك، فهلكوا كلهم بأسباب رؤسائهم.

١٠٨) وسألت عن قول الله سبحانه: ﴿يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتِ﴾ [إبراهيم: ٤٨]؟

تأويل ﴿تُبَدَّلُ﴾ هو: تُغَيَّرُ، وتغيرها هو: نفس ما على وجهها من الجبال، وبعثرة ما فيها من القبور، وبعثرة القبول فهو: إخراج ما فيها من الموتى، وردهم بعد الفناء أجساماً وأحياء، وتسوية تفاوتها ودكها دكاً، كما قال الله العلي الأعلى: ﴿يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ...﴾ إلى آخر الآية، وتبديل حالها: تسوية خلقها، وعدل متفاوتها، وقشع أوساخها، وتجديد بهجتها، واستواء أقطارها، حتى تكون الأرض مستوية فيحاء^(١)، معتدلة الأرجاء، لا تفاوت فيها ولا اختلاف، بل تكون في ذلك اليوم كلها على غاية الاستواء والائتلاف، لا يرى شيء من آلة الدنيا فيها ولا أثر فعل من أفاعيل الدهر عليها، فهذا تبديلها وتغيرها. وكذلك تبديل السماوات فهو: رد الله لها إلى ما كانت عليه في الابتداء، ثم يردها على ما هي عليه

(١) الفيحاء: الواسعة.

اليوم من الإستواء من بعد أن تصير كالمهل، والمهل فهو: شيء يكون كالدهن يخرج من صفو القطران، فذكر الرحمن أنها تكون في يوم الدين كالمهل السائل، بعد التجسّم المائل، وهو قوله: ﴿يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ﴾ [الدخان: ١٠]، يريد: أنها تعود إلى ما كانت عليه من الدخان، ثم ترد السهوات مطبقات^(١)، كما خلقت من الدخان أولاً سهوات مقدرات مجعولات، تبييناً منه سبحانه لقدرته، وإظهاراً لنفاذ أمره فيها افتطره من فطرته.

فهذا معنى ما ذكره الله من تبديل الأرض والسماء، لا أنه يذهب بهما ويخلق سواهما من غيرهما.

وإنما تبديله لهما وتغييره: نقلهما من حال إلى حال، والأصل واحد مستقيم، غير فانٍ ولا معدوم.

مثل ذلك: مثل خلخال من ذهب أو فضة كُير؛ فصير خلخالاً أوسع منه قدراً؛ فكان قد بدلت خلخته، وغيّرت صيغته، ونقلت حالته من حال إلى حال، ومن مثال إلى مثال، فبدل تصويره وأصل فضته ثابت لم يبدل ولم يغير، وإنما غير منها خلقتها وتقديرها، وصورتها وتمثيلها، والأصل ثابت قائم، موجود من العدم سالم.

وكذلك تبديل ما يبدل من الحديد؛ فيكون أولاً سيفاً، ثم يرد خنجراً، ثم يجعل الخنجر سكيناً، ثم تنقل السكين فتجعل أوتاداً وسككاً، وهو ينقل من حال إلى حال، وهو الحديد الأول لم يتغير ولم يبدل، وإنما التغير منه تصاويره وتقديره، ونقل أحواله ومقاديره، فهو الحديث الثابت يجعل مرة سيفاً كما ذكرنا، ويقلب ثانية

(١) يعني: طباقاً.

صنفاً من الصنوف التي ذكرنا، فهو وإن تغيرت أحواله، واختلفت مجعولاته، فهي الحديدة المعروفة، الأولية الأصلية المفهومة.

وكذلك ما ذكر رب العالمين؛ في تبديل السماوات والأرضين؛ فهو نقله لها من حالة في التصوير إلى حالة، ومن صفة في التقدير إلى صفة، وهن في أصلهن اللواتي كن، لم يبدل أصلهن ولم يحل، ولم ينقل عما كان ولم يزل، فافهم ما أجبناك به فيما عنه سألت، وفسرناه لك فيما شرحت وقلت.





تفسير سورة الحجر



ومن سورة الحجر

(١٠٩) وسأله عن قول الله سبحانه: ﴿كَذَلِكَ نَسْلُكُكُمْ فِي قُلُوبِ الْمَجْرِمِينَ﴾ ﴿١٠٩﴾

[الحجر: ١٠٢]؟

فهو: يدخله ويبيئه في قلوبهم حتى يوقنوا به، وتبيئه في قلوبهم فهو: بالحجج النيرة البالغة، التي نزلها مع نبيه صلى الله عليه، حتى يثبت بها الحق عليهم، وتشهد عقولهم أنه حق، فإذا كابرُوا بعد ثبات الحق نزل بهم العذاب، وذلك قوله سبحانه: ﴿لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾، وأما قوله: ﴿وَقَدْ خَلَّتْ سُوءُ الْأَوَّلِينَ﴾ ﴿١٠٩﴾ [الحجر: ١٠٣] فهو: منهاجهم وسبيلهم، والمعنى الذي هلكوا به فهو: التكذيب بآيات الله.

(١١٠) وسأله عن قول الله سبحانه: ﴿كَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ﴾ ﴿١١٠﴾

جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ ﴿١١٠﴾ [الحجر: ٩٠-٩١]؟

فقال: معنى قوله: ﴿كَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ﴾ يريد: أنا نزل بهؤلاء من اللعنة والفضيحة، والحكم بالكفر، والوعيد بالنار في الآخرة، من بعد الهتك لهم في الدنيا، مثل ما أنزلنا بالمقتسمين، فقامت ﴿عَلَى﴾ مقام (الباء)، والمقتسمون فهم: الذين كانوا يقتسمون بالأزلام من قريش وأتباعها، وهؤلاء الذين مُنُّوا بالمقتسمين، فهم من عصى الله ورسوله وبغى وطني، ممن عصى بعد أولئك وأساء، واجترأ على الله ورسوله، واستهزا بدينه، وأحسب - والله أعلم - أنهم النفر الذين

استهزؤا بأمر الله وبرسوله في غزوة تبوك، وهم الذين ^(١) قالوا: ﴿إِنَّمَا سَعَيْنَا نَحْوُكُمْ وَلَنَلْعَبُ﴾ [التوبة: ٦٥]، فأكذبهم الله وأنزل فيهم: ﴿وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةً الْكُفْرِ﴾ [التوبة: ٧٤]، فدعاهم بذلك كافرين، ومعنى قوله: ﴿الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ﴾ فهي كلمة كانت قريش تقولها، وتهزؤا فيها بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم وبالقرآن، كانوا ^(٢) إذا قرأ عليهم القرآن ووعظهم، قالوا يعضنا بقرآته، فيقلبون الظاء ضادا، استهزاء وعبتا وجرأة على الله وكفرا، فأخبر الله سبحانه بها أنزل عليهم وفيهم من السخط والغضب، وأبدا ^(٣) من فضيحتهم، وأطلع عليه نبيهم من سرهم، وأنزل فيهم هذا العيب في القرآن، فهذا معنى قوله: ﴿كَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ﴾.

(١١١) وسأله عن قول الله سبحانه: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَلٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ﴾ وَالْجَانَّ خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نَارِ السُّمُورِ ﴿٢٦﴾ [الحجر: ٢٦-٢٧]؟

فقال: الصلصال هو: الطين اليابس الذي يتصلصل، ويتققع إذا أصاب بعضه بعضا، والحما المسنون فهو: الطين المتغير اللون والريح، يقول سبحانه: خلقنا الإنسان من طين هذه خلخته، وأما الجآن فهم الجن، فذكر سبحانه ^(٤) أنه خلقهم من نار السموم، ونار السموم فهي: مارج النار، ومارجها فهو: اللهب المتقطع في الهواء، الذي يتفصل ويخرج من لسان النار عند تأججها. ومعنى قوله: ﴿السُّمُورُ﴾ فهو:

(١) سقط من (أ): وهم الذين.

(٢) في (ب): كان.

(٣) في (ب): فأبدا.

(٤) سقط من (ب): سبحانه.

الهاطل المسموم، والمسموم فهو: الذي فيه التلف لمن قاربه وداناه، لما فيه من الحر والإحراق، ومن ذلك اشتق للريح التي تضرب بمثل النار اسم السموم، فسميت: سموماً، اشتق لها هذا ^(١) الاسم من نار السموم، لما فيها من الأذى، والحرارة والقضاء، حتى ربما قتلت من تصيبه هذه الريح - ريح السموم - فأهلكته.

(١١٢) وسألته عن قول الله سبحانه: ﴿وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ لَوَاقِحَ فَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَسْقَيْنَاكُمُوهُ وَمَا أَنْتُمْ لَهُ بِخَازِنِينَ﴾ [الحجر: ٢٢]؟

فقال: معنى قوله: ﴿وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ﴾ فهو: رفعت ^(٢) السحاب وأقلته، ومعنى ﴿لَوَاقِحَ﴾ فهي ^(٣): القوة ذات السلطان الشديد، المنفذة ما تريد، والعرب تسمي كلما نفذ لقاح ^(٤)، تقول: لقد ألحق فلان ما يريد، أي: أنفذه وأمضاه، فلما أن كانت السحاب منفذة لما أمرت به، سميت لواقح، ومعنى قوله: ﴿بِخَازِنِينَ﴾ أي: لستم ^(٥) له بحافظين، ولا عمسين في الأرض، ولولا لزوم الله له، وإثباته إياه في الأرض، وخزونه إياه لكم في بطنها، إذا لأصبح غوراً، ولما وجد إذا في الأرض منه شيء.

(١١٣) وسألت عن قول الله سبحانه: ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنْزِلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ﴾ [الحجر: ٢١]؟

معنى ذلك: إنه ليس من شيء إلا وهو مقتدر عليه، يفعل ما يشاء وييسر.

(١) سقط من (أ): هذا.

(٢) في (أ): ﴿الرياح﴾ لرفعت.

(٣) في (ب): فهو.

(٤) كذا في المخطوطتين.

(٥) في (أ): أي: يريد لستم.

للخلق من أرزاقه كلما يريد، وإنه لا يعجزه ولا يمتنع منه شيء، وعنده أصل كل شيء وفرعه، والإمداد لمن يشاء ما يشاء، وأنه لو شاء لبسط للخلق كلما يحبون، وأعطاهم أضعاف ما يريدون، لكنه سبحانه ينزل بقدر معلوم في الحكمة، والتقدير الحسن الذين لا يصلح لخلقه غيره، ولا ينفع فيهم ولا يغنيهم سواه، ولا يلزم عنهم كل اللزوم فيهلكوا ويموتوا، ولا يسقط لهم كل البسط فيأشروا^(١) ويفسدوا.

(١١٤) وسألني عن قول الله سبحانه: ﴿وَأَنَّهُمَا لَيَأْمُرُ مِثْرِينَ﴾ [الحجر: ٧٩]؟

فقلت: هما قريتان أهلكتا ودمرتا لما طغتا وعصتا، فكانتا على طريق قريش في الرحلتين، رحلة الشتاء والصيف، والإمام فهو: الطريق الواضح، والأعلام التي يستبدل بها على مسالكها ومياهاها^(٢)، فذكر الله أمرهما احتجاجا على من خالفه ممن يفعل كفعلهما، من عصيان ربه، ومخالفة خالقه، فقال: ﴿وَأَنَّهُمَا لَيَأْمُرُ مِثْرِينَ﴾ ترونها، وترون في كل رحلة آثار قدرتنا عليهما، وأخذنا لهما بما كان منها من البغي والعصيان، من مثل ما أنتم عليه من مخالفة الرحمن.



(١) من الأشر، وهو البطر.

(٢) في (أ): يستدل بها على مسالكها ومياهاها.



تفسير سورة النحل



ومن سورة النحل

(١١٥) وسأله عن قول الله سبحانه: ﴿وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا وَرِزْقًا حَسَنًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ (النحل: ١٢٧)؟

فقال: هذا إخبار من الله تبارك وتعالى عن ما رزقهم من ثمرات الأشجار، التي ^(١) يتخذون منها ^(٢) الأرزاق ويدخرونها، من التمر والزبيب، وغير ذلك من الحبوب، التي هي معيشة لهم وحياء، ويتخذون منها أيضا السكر الذي نهاهم عنه وحرمه عليهم، فوقفهم ماهنا في هذه الآية على كفر من فعل ذلك لنعمه، إذ صرفوا رزقه في السكر الذي حرمه، ثم أخبر أن فينا جعل ^(٣)، وفعلوا من حسن رزقه لهم، وجبل فعله بهم، وانقادهم له سكرا، وصرفهم له عن الطاعة إلى المعصية، لآية لقوم يعقلون.

(١١٦) وسألت عن قول الله سبحانه: ﴿فَمِنْهُمْ مَّنْ هَدَى اللَّهُ وَمِنْهُمْ مَّنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ﴾ (النحل: ٢٦)؟

الجواب في ذلك: أن ^(١) الله سبحانه قد هدى كل الخلق إلى الهدى المبتدأ، فممنهم

(١) في (أ): الذي.

(٢) في (أ): منه.

(٣) في (ب): فعل.

(٤) في (ب): المعنى: أن الله ..

(١)

بمنهم

بمنهم

بمنهم

مَنْ قَبِلَ الْهُدَى فَحَقَّتْ لَهُ عَلَى اللَّهِ سُبْحَانَهُ الزِّيَادَةُ فِي هِدَاةٍ^(١) وَالتَّوْفِيقِ وَالتَّسْدِيدِ فِي أَفْعَالِهِ، وَمِنْهُمْ مَنْ أَبَى الْهُدَى فَحَقَّ عَلَيْهِ الضَّلَالُ بِفَعْلِهِ، وَوَجِبَ عَلَيْهِ الْخِذْلَانُ بِكَسْبِ يَدِهِ، حَتَّى حَقَّ عَلَيْهِ الْخِذْلَانُ مِنْ رَبِّهِ، فَالْخِذْلَانُ مِنَ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى نَازِلٌ بِهِ، وَالضَّلَالُ فَمَنْ نَفْسُهُ لَا مِنْ رَبِّهِ.

(١١٧) وَسَأَلْتُهُ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ: ﴿وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَمَنْ رَزَقْنَاهُ مِثْرًا رِزْقًا حَسَنًا فَهُوَ يُنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَجَهْرًا... إِلَى قَوْلِهِ: وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [النحل: ٧٥-٧٦]؟^(٢)

فَقَالَ: هَذَا مِثْلُ ضَرْبِهِ اللَّهُ لِأَهْلِ الشُّكِّ وَالْارْتِيَابِ، عَمَّنْ كَانَ يَعْبُدُ الْأَصْنَامَ مِنْ دُونِ اللَّهِ، فَأَخْبَرَهُ اللَّهُ أَنَّ مِثْلَ مَا هُوَ فِيهِ مِنَ الشُّكِّ فِي اللَّهِ، وَالْعِبَادَةِ لِمَنْ دُونِ اللَّهِ كَهَذَا الْمِثْلِ، وَإِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ كَهَذَا الضَّعِيفَ الَّذِي لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ.

وَكَذَلِكَ ضَرَبَ مِثْلَ هَذَا الْعَبْدِ الْأَبْكَمِ الَّذِي لَا يَأْتِي بِخَيْرٍ، فَجَعَلَهُ شَبَهاً لِأَصْنَامِهِمُ الَّتِي يَعْبُدُونَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ، وَجَعَلَ الْأَمْرَ بِالْعَدْلِ وَالْحَقِّ مِثْلًا لِلْحَقِّ.

(١١٨) وَسَأَلْتُهُ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ: ﴿وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ لِسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِيٌّ وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ﴾ [النحل: ١٠٣]؟

فَقَالَ: كَانَتْ قَرِيشٌ وَمِنْ مَعَهُمُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ يَتَكَلَّمُونَ فِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

(١) فِي (أ): هِدَاةً.

(٢) كَمَا فِي الْآيَتَيْنِ: ﴿...هَلْ يَسْتَوُونَ أَلَا نَحْنَدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكَمٌ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَهُوَ كَلٌّ عَلَى مَوْلَاهُ أَيْنَمَا يُوَجِّههُ لَا يَأْتِي بِخَيْرٍ هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ...﴾.

عليه وآله وسلم، ويقولون إن رجلاً كان ينزل بالطائف أعجمي اللسان يعلم النبي صلى الله عليه وآله وسلم ما يأتي به عن الله ^(١)، فأكدبهم الله واحتج عليهم، وبين فضيحتهم بما ذكر من عجمة الذي يلحدون إليه أنه يُعَلِّمُ النبي صلى الله عليه وآله وسلم، هذا ﴿لِسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِيٌّ وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ﴾، يقول: هذا القرآن الذي جاء به والذكر عن الله محمد صلى الله عليه وآله وسلم، بلسان العربي المبين لا بلسان العجم.

(١١٩) وسألته عن قول الله سبحانه: ﴿وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ فَمَا الَّذِينَ فُضِّلُوا بِرِزْقِهِمْ عَلَى مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَهُمْ فِيهِ سَوَاءٌ أَفَبِنِعْمَةِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ﴾ ﴿النحل: ٧١﴾؟

فقال: هذا إخبار من الله تبارك وتعالى لانبساط رزقه لعباده، وتفضيل مَنْ فضل فيه بالسعة والإتساع، وأن الذين قُضِلُوا بالرزق غير مستطيعين أن يرزقوا ما ملكت أيماهم، ولا أن يردوا لهم خيراً، وأنهم في الرزق سواء (يريد سبحانه بقوله: ﴿فَهُمْ فِيهِ سَوَاءٌ﴾ أي: في اجتلاب الرزق إلى أنفسهم) ^(٢) المالك والمملوك، كلهم لا يقدر

(١) أخرج ابن جرير، وابن أبي حاتم، وابن مردويه بسند ضعيف، عن ابن عباس قال: كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يعلم قيناً بمكة اسمه بلعام، وكان عجمي اللسان. فكان المشركون يرون رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يدخل عليه ويخرج من عنده، فقالوا: إنا يعلمه بلعام، فأنزل الله ﴿وَلَقَدْ نَعَلِمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ...﴾ الآية.

وأخرج ابن جرير، عن عكرمة قال: كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقرئ غلاماً لبني المغيرة أعجمياً، يقال له: مقيس. وأنزل الله ﴿وَلَقَدْ نَعَلِمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ...﴾ الآية. الدر المنثور ١٦٧/٥.

(٢) سقط من (أ): ما بين القوسين.

أن يرزق نفسه، إذ كانوا كلهم لا ينبتون زرعاً، ولا يفلقون في الأرض نوى، ولا ينزلون عينا، ولا يخلقون أنعاماً، فلما أن كانوا كذلك في الضعف عما ذكرنا، كان المالك والمملوك في اجتلاب الرزق إلى نفسه من دون الله سواء.

(١٢٠) وسأله عن قول الله سبحانه: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ يَتَفَتَّحُونَ ظِلُّهُ عَنِ الْيَمِينِ وَالْشَّمَائِلِ سُجَّدًا لِلَّهِ وَهُمْ ذَاخِرُونَ﴾ [النمل: ٢٨]؟

فقال: هذا إخبار من الله سبحانه عن عظيم الآية التي جعل، وكثير دلالة التي أنزل، في الضلال، من تفتيها بالغدو والأصال، فيكون القمر بالغدو شرقاً وبالعشي غرباً^(١)، ينقلب بقدرة الله وبها^(٢) جعل من مسير الشمس في فلکها، وتقلبها بقدرة الله في حورها^(٣)، ومعنى ﴿سُجَّدًا﴾ فهو: سُجَّدًا^(٤) لمن اعتبر به (من المؤمنين، وعقل ما فيه من آيات رب العالمين)^(٥)، وقد تقدم شرح^(٦) سجود الأشياء في غير هذه المسألة، ومعنى ﴿ذَاخِرُونَ﴾ فهو: صاغرون مضطرون بها في الذي^(٧) أسجدهم من الحجج لله والدلائل عليه، لا يجحدون بدا من الإقرار به والمعرفة له.

قال الهادي إلى الحق صلوات الله عليه. سألتني إبنی محمد رضي الله عنه عن هذا المسائل فأجبت أن أثبتتها في هذا الكتاب.

(١) في (ب): بالعشي غرباً.

(٢) في (أ): فيها.

(٣) الحور: الرجوع.

(٤) في (ب): سجداً.

(٥) سقط من (ب): ما بين القوسين.

(٦) في (ب): وقد تقدم شرح السجود في سورة البقرة.

(٧) في (ب) فهو: صاغرون لما في..

(١٢١) وسألت عن قول الله سبحانه: ﴿وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ ...﴾ إلى قوله: فَاسْتَلْكِي سُبُلَ رَبِّكِ ذُلُكًا ﴿النحل: ٦٨-٦٩﴾^(١)، قال: كيف كان وحيه إليها؟
فقلت له: الوحي يخرج على وجوه أربعة:

منهن: وحي إلهام، وإلقاء في القلوب من ذي الجلال والإكرام، مثل ما ذكر عن النبي عليه السلام أنه سأل جبريل الروح الأمين، فقال: كيف تأخذ الوحي من رب العالمين؟ قال: آخذه من إسرأفيل. قال: فكيف يأخذه إسرأفيل؟ قال: يأخذه من ملك فوقه. قال: فكيف يأخذه^(٢) الملك؟ قال: يلقي في قلبه إلقاء، ويلهمه إلهاما. وعلى ذلك يخرج معنى الوحي إلى النحل، ألهمها إلهاما ما ذُكر أنه إلقاء إليها.

والمعنى الثاني: فوحيه إلى أنبيائه المصطفين، بالمشافهة والمكاملة لهم من الملائكة المقربين، وذلك قوله: ﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَىٰ نُوحٍ ...﴾ إلى قوله: ذَاوُدَ زُورًا ﴿النساء: ١٦٣﴾^(٣).

والوجه الثالث فهو: الجعل والتقدير، للصلاح والتدبير، وذلك قوله: ﴿فَقَضَّسْنَهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ وَأَوْحَىٰ فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرًا ...﴾ ﴿نمل: ١٢﴾ إلى آخر الآية.

والوجه الرابع: فوحي الله عز وجل فيما يراه الأنبياء عليهم السلام في منامهم،

(١) كمال الآية: ﴿... أَن اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ﴾ ثم كملى من كُلِّ الْمَفْرَاجَاتِ ... ﴿...﴾.

(٢) في (١): يأخذه من.

(٣) كمال الآية: ﴿... وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ، وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَأَسْحَقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَعِيسَىٰ وَالْيُوسُفَ وَيُونُسَ وَهَارُونَ وَسُلَيْمَانَ وَآدَمَ﴾ ... ﴿...﴾.

من ذلك قول إبراهيم لابنه إسماعيل عليهما السلام: ﴿يَبْنِيْ اِنْتِىْ اَرْكَبُ فِيْ اَلْعَمَامِرِ اَنْتِىْ اَذْبَحُكَ﴾ (الصافات: ١٠٢)، فكان في ذلك وحى من الله وأمر، والدليل على ذلك قول إسماعيل: ﴿يَتَأْتِبِ اَفْعَلٌ مَا تُؤْمَرُ سَتَجِدُنِيْ اِنْ شَاءَ اللهُ مِنَ الصَّابِرِيْنَ﴾ (١)، فدل بذلك على أنه وحى من الله وأمر، وما قبل وروى في وحى الله إلى أم موسى أنه كان في المنام أريته ^(٢)، فإن يكن ذلك كذلك، فهو: داخل في ذلك، وإن لم يكن ذلك كان من الله سبحانه إلهاما ألهمها إياه، فذلك ما يشك فيه بأن الله على كل شيء قدير، ولا أحسب - والله أعلم - إلا أنه كان وحيا في منامها، لأنه عز وجل يقول: ﴿يَتْلُوْهُ عَدُوٌّ لِّىْ وَعَدُوٌّ لَّهُمْ﴾ (طه: ٢٩)، وهذا القول فلا يكون إلهاما، إلا أنه خير وقصص وقول، وإنها يلهم من الأشياء ما كان فعلا يدرك بالعقول، وتميز بالمعقول ^(٣).

(١٢٢) و[سألت] عن قول الله: ﴿مَنْ كَفَرَ بِاللّٰهِ مِنْۢ بَعْدِ اِيمَانِهٖۙ اِلَّا مَنْ اُكْهِرَ وَوَقَّبَهُ مُقْظِمِيْنَۙ اِلَّا يَمُنْ﴾ (النحل: ١٠٦)؟

فقال: الإكراه بالقول، وفي القول لا في الفعل، وهذه نزلت في عمار بن ياسر وصاحبه ^(٤).

(١) في (أ): أوريته. وفي (ب): أوتيه. لعلها مصحفتان.

(٢) في (ب): وتميز المعقول.

(٣) أخرج ابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن مردويه، عن ابن عباس قال: « لما أراد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن يهاجر إلى المدينة، قال لأصحابه: تفرقوا عني، فمن كانت به قوة فليأت آخر إلى آخر الليل، ومن لم تكن به قوة فليذهب في أول الليل، فإذا سمعتم بي قد استقرت في الأرض، فالحقوا بي. فأصبح بلال المؤذن وخباب وعمار وجارية من قريش كانت أسلمت، فأصبحوا يمكة فأخذهم المشركون وأبو جهل، فعرضوا على بلال أن يكفر فأبى، فجعلوا يضعون درعا من حديد في الشمس ثم يلبسونها إياه، فإذا البسوه إياه قال: أحد .. أحد.. وأما خباب، فجعلوا يحرقونه في الشوك، وأما عمار فقال لهم كلمة أعجبهم تقية، وأما الجارية فوجد لها أبو جهل أربعة أوتاد ثم مدعا فأدخل

(١٢٣) [وسئل] عن قول الله: ﴿وَعَلَّمَنَّا رِبًا لِلنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ﴾ [النحل: ١٦٧]؟

فقال: العلامات فهي الدلالات من كل شيء، من دليل على الله، أو دليل على دين الله، أو دليل على سبيل من السبل، ﴿وَيَا لَنَجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ﴾ والنجم هو: النجوم التي يهتدى بها في البر والبحر والطرق والسبل، ومن الاهتداء بالنجوم أيضا هو: الاهتداء إلى معرفة الله تبارك وتعالى، بها في النجوم من أثر صنعه، والدليل على قدرته ووحدانيته.

(١٢٤) وسأله ابنه أبو القاسم أعزه الله عن قول الله سبحانه: ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَدِلْ لَهُم بِآيَاتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ [النحل: ١٢٥]؟

الحرية في قلبها حتى قتلها، ثم خلوا عن بلال وغياب وعمار، فلهقوا برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فأخبروه بالذي كان من أمرهم، واشتد على عمار الذي كان تكلم به. فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: كيف كان قلبك حين قلت الذي قلت، أكان منشرا بالذي قلت أم لا؟ قال: لا. قال: وأنزل الله ﴿إِلَّا مَن أَسْرَفَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ﴾.

وأخرج عبد الرزاق، وابن سعد، وابن جرير، وابن أبي حاتم، وابن مردويه، والحاكم وصححه، والبيهقي في الدلائل من طريق أبي عبيدة بن عمدة بن عمار، عن أبيه قال: أخذ المشركون عمار بن ياسر فلم يتركوه حتى سب النبي صلى الله عليه وآله وسلم وذكر آلهتهم بخير، ثم تركوه فلما أتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال: ما وراءك شيء؟ قال: شر ما تركت حتى نلت منك وذكرت آلهتهم بخير. قال: كيف تجد قلبك؟ قال: مطمئن بالإيمان. قال: إن عادوا فعد. فنزلت ﴿إِلَّا مَن أَسْرَفَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ﴾.

وأخرج ابن أبي شيبة، وابن جرير، وابن المنذر، عن أبي مالك في قوله: ﴿إِلَّا مَن أَسْرَفَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ﴾ قال: نزلت في عمار بن ياسر.

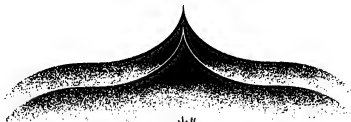
وأخرج ابن أبي شيبة، عن الحكم ﴿إِلَّا مَن أَسْرَفَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ﴾ قال: نزلت في عمار. الدر المنثور ٥/ ١٦٩ - ١٧٠.

وعن قوله: ﴿فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ﴾

[نصحت: ٢٤]؟

فقال: يأمر نبيه عليه السلام أن يدعو إلى الله، وإلى الإيمان به ويكتبه ورسله، والسبيل: اتباع الحق ﴿بِالْحِكْمَةِ﴾ أي: بالقول الحسن، ﴿وَالْمَوْعِظَةِ﴾ أي: بالتخفيف، و﴿الْحَسَنَةِ﴾ أي: الرفيقة، ﴿وَجَدَلَهُمْ﴾ أي: في وقت المناظرة بالرفق، والقول الجميل، و﴿بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ اللين في القول وفي المخاطبة، فإنك إذا فعلت بهم ذلك، صار العدو لك مثل الولي، والولي: المحب، والحميم هو: القريب، يقول سبحانه: يصير عدوك مثل قريبك المحب لك، إذا فعلت له الجميل.





تفسير سورة الإسراء



ومن سورة الإسراء

(١٢٥) وسأله عن قول الله سبحانه: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ﴾

[الإسراء: ١٠١]؟

فقال: العصا التي تلقف ما يأفكون، ومنها: اليد البيضاء، وهي قوله: ﴿وَأَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجَ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ﴾ [النمل: ١٢]، ومنها: الكلام الذي سمعه من الشجرة، ومنها: الكلام الذي سمعه من النار.

(١٢٦) قلت: وما سمع منها؟

قال: قول الله في كتابه: ﴿فَلَمَّا جَاءَهَا نُودِيَ أَنْ بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا وَسُبْحَنَ اللَّهُ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [النمل: ٨].

(١٢٧) قلت فما ^(١) معنى قوله: ﴿أَنْ بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا﴾ [النمل: ٨]؟

قال: أما قوله: ﴿مَنْ فِي النَّارِ﴾ فإنما أراد بذلك: ما سمع من الكلام في النار، وأما قوله: ﴿وَمَنْ حَوْلَهَا﴾ [النمل: ٨]، فهو: مَنْ حضر من الملائكة حول النار.

ومنها: الحجر التي كان يحملها على حماره من مكان إلى مكان، وكانت حجرا ململمة لا صدى فيها، فكان إذا احتاج إلى الماء ضربها بالعصا فانبعثت بالعيون، ثم يدفنها فيخرج الماء من كل جانب منها، فإذا استغنى هو وأصحابه أخرجهما فرجعت على حالتها، أولا، ثم حملها معه.

(١) في (ل): وما.

ومنها: البحر الذي ضربه بالعصا فانفلق حتى سار في وسطه هو وأصحابه، بأمر الله سبحانه، حتى خرج آخر أصحابه، ودخل آخر أصحاب فرعون تباعا لموسى وقومه، فأغرق الله فرعون وقومه، ونجا نبيه عليه السلام والمؤمنين.

ومنها: طور سيناء، وقد قيل - والله أعلم - إن من الآيات التي آتاه الله: الجراد، والقمل، والضفادع، والدم^(١)، ولا ندري ما صحة ذلك، غير أن الصحيح من الآيات ما ذكرت لك أولا، وهو^(٢) يَبَيِّنُ تَبَيَّر.

(١٢٨) وسألته عن قول الله سبحانه: ﴿وَأَسْقِزْزَ مَنْ أَسْتَقَطَّتْ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ وَأُجْلِبَ عَلَيْهِمْ بِخَيْلِكَ وَرَجُلِكَ وَشَارِكْهُمْ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَذُرِّيَّتِهِمْ وَمَا يَعْدُهُمْ الشَّيْطَانُ إِلَّا عُرُوزًا﴾ [الاسراء: ٦٤]؟

فقال: هذه كلها أمثال ضربها الله، لا أن ثم خيلا ولا رجالا^(٣)، والعرب يقول بعضها لبعض إذا اختصمت، أو تحاجت^(٤) أو تناظرت، قالت لمن لا خيل له ولا رجال: أجب علينا^(٥) بخيلك ورجلك، تريد: اجهد علينا بغاية جهدك، وابلغ فينا

(١) أخرج عبد الرزاق، وسعيد بن منصور، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم من طرق، عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ﴾ قال: اليد والعصا والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم والسنين ونقص من الثمرات.

وأخرج ابن جرير، وابن أبي حاتم، عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله: ﴿تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ﴾ قال: يده وعصاه ولسانه والبحر والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم. الدر المنثور ٣/٥ - ٣٤٤.

(٢) سقط من (أ): هو.

(٣) في (ب): خيلا ولا ركابا. وفي (أ): خيل ولا رجال. مصحفه.

(٤) في (ب): وتحاجبت.

(٥) في (أ): عليهم.

بيت المقدس الذي فُتح بعد النبي صلى الله عليه وآله وسلم، وطرد الإسرائيليون الروم منه^(١) وساءوا وجوههم بذلك، ومعنى: ﴿يُتَجَرَّوْا مَا عَلَتُوا﴾ فهو: يتبروا عزمهم الذي بنوه، وجعلوه وأسسوه^(٢).

(١٣١) وسألته عن قول الله سبحانه: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لَكَ إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ...﴾ إلى قوله: طَبَقْنَا كَبِيرًا ﴿١٣٠﴾ (الإسراء: ٦٠)؟^(٣)

فقال: معنى قوله: ﴿أَحَاطَ بِالنَّاسِ﴾ فهو: أحاط بعلم أخبارهم، وعلم ضمايرهم^(٤).

ومعنى قوله: ﴿وَمَا جَعَلْنَا آلَ رَبِّكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ﴾ (الإسراء: ٦٠) ومعنى ﴿أَرْبَتْنَا﴾ فهي: التي أخبرناك بها وأعلمناك، وهو ما وعده من فتح مكة، وقد قيل: فتح خير^(٥). والفتنة فهو: ما كان من سؤاها وتقاضيهام لنبيهم^(٦) ما

(١) في (أ) و(ب): فُتح بعد النبي صلى الله عليه وآله وسلم، فتحه علي عليه السلام فطرد الإسرائيليون الروم. وفتح علي عليه السلام لبيت المقدس مشكل، لأنه لم يرد ذلك في التاريخ، ولذلك لم يثبت الشرعي في المصاحح، بل النص فيه كما أثبت هنا. والله أعلم.

(٢) في (أ): وأسسوه. مصحفة.

(٣) كمال الآية: ﴿وَمَا جَعَلْنَا آلَ رَبِّكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ وَنُخَوِّذُهُمْ قَمَارًا يَرْيَدُهُمْ﴾.

(٤) في (أ): صغبرهم. مصحفة.

(٥) أخرج الغريابي، وعبد بن حميد، وابن جرير، وابن المنذر، والبيهقي في الدلائل، عن مجاهد قال: رأى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو بالحديبية أنه يدخل مكة هو وأصحابه آمنين علقين رؤوسهم ومقصرين، فلما نحر الهدي بالحديبية قال له أصحابك أين رؤياك يا رسول الله؟ فأنزل

وعدهم الله من الفتح على لسان نبيه، فكانوا يتقاضونه ذلك، ويقولون له ^(١): يا رسول الله قلت لنا كذا، ووعدتنا بالفتح، وقد أبطأ ذلك، وكان صلى الله عليه يقول: لم أوقت لكم موقتا ^(٢)، ولم أذكر لكم وقتا، وإنما وعدتكم أمرا وستصلون إليه ^(٣)،

الله ﴿لَقَدْ صَدَّقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الْكَرِيمَ﴾ ... إلى قوله: ﴿فَجَمَعَ مِنْ دُونِ ذَلِكَ قَسَمًا قَهْمًا﴾ ^(٤) فرجموا ففتحوا خبير، ثم اعتمر بعد ذلك فكان تصديق رؤياه في السنة المقبلة.

وأخرج ابن جرير، عن ابن زيد رضي الله عنه في قوله: ﴿لَقَدْ صَدَّقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الْكَرِيمَ﴾ ... إلى آخر الآية. قال: قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم لهم: ((إني قد رأيت أنكم ستدخلون المسجد الحرام علقين رؤوسكم ومقصرين))، فلما نزلت بالحديبية ولم يدخل ذلك العام طعن المنافقون في ذلك، فقال الله ﴿لَقَدْ صَدَّقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الْكَرِيمَ﴾ ... إلى قوله: ﴿لَا تَخَافُون﴾، أي: لم أره أنه يدخله هذا العام، وليكون ذلك، ﴿فَعَلِمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوا﴾ قال: رده لكان من بين أظهرهم من المؤمنين والمؤمنات وأخوه ليدخل الله في رحمة من يشاء عن يريد الله أن يهديه، ﴿فَجَمَعَ مِنْ دُونِ ذَلِكَ قَسَمًا قَهْمًا﴾ ^(٥).

قال: خبير حين رجعوا من الحديبية فتحها الله عليهم، فقسمها على أهل الحديبية كلهم إلا رجلا واحدا من الأنصار يقال له: أبو دجانة سهاك بن خرشة، كان قد شهد الحديبية وغاب عن خبير. الدر المنثور ٥٣٨/٧ - ٥٣٩.

(١) سقط من (أ): لنبيهم.

(٢) سقط من (أ): له.

(٣) في (أ): وقتا.

(٤) أخرج البخاري من حديث طويل في صلح الحديبية برقم (٢٥٢٩) ... ((سَيِّئًا مِمَّا كَذَّبَكَ إِذْ دَخَلَ أَبُو جَنْدَلٍ بْنُ سَهْلٍ بْنُ جَعْفَرٍ يَرْشُدُ فِي قُبُورِهِ وَقَدْ خَرَجَ مِنْ أَسْفَلِ مَكَّةَ حَتَّى رَمَى بِقَعْدِهِ بَيْنَ أَظْهُرِ الْمُسْلِمِينَ فَقَالَ سَهْلٌ هَذَا يَا مُحَمَّدُ أَوَّلُ مَا أَقَامَيْكَ عَلَيْهِ أَنْ تَرُدَّهُ إِلَيَّ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّا لَمْ نَقْضِ الْكِتَابَ بَعْدُ قَالَ قَرَأَهُ إِذَا لَمْ أَصَاحِبْكَ عَلَى غَيْرِي أَبَدًا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَجِزْ لِي قَالَ مَا إِنَّا بِمُجِيزِهِ لَكَ قَالَ بَلَى فَاغْتَمَلْ قَالَ مَا إِنَّا بِفَاعِلٍ قَالَ يَكْرَهُ بَلَى قَدْ أَجَزْنَاكَ لَكَ قَالَ أَبُو جَنْدَلٍ أَنِّي مَبْعُوثٌ الْمُسْلِمِينَ أَرُدُّ إِلَى الْمَشْرِيقِ وَقَدْ جِئْتُ مُسْلِمًا أَلَا تَرَوْنَ مَا قَدْ لَقِيتُ وَكَأَنَّا قَدْ

فكان تأخير الموعد بالفتح فتنه للناس، بها كان يقع في قلوبهم من استبطاء الفتح، وكان في قلوب المنافقين أن رسول الله صلى الله عليه وآله لم يصدقهم، فهذا معنى ما ذكر الله من الفتنة في هذا الموضع، من المؤمن والكافر. «والشجرة الملعونة في القرآن» فهي^(١): بنو أمية^(٢).

عَذَّبَ عَذَابًا شَدِيدًا فِي اللَّهِ قَالَ فَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فَأَتَيْتُ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ أَلَسْتُ نَبِيَّ اللَّهِ حَقًّا قَالَ بَلَى قُلْتُ أَلَسْنَا عَلَى الْحَقِّ وَعَدُّوْنَا عَلَى الْبَاطِلِ قَالَ بَلَى قُلْتُ فَلِمَ تُنْعَلِي الدِّيَّةَ فِي دِينِنَا إِذَا قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ وَلَسْتُ أَغْصِيهِ وَهُوَ نَاصِرِي قُلْتُ أَوَلَيْسَ كُنْتُ مُحَدِّثًا أَنَا سَتَائِي النَّبِيِّ تَنْطُوفُ بِهِ قَالَ بَلَى فَأَخْبَرْتُكَ أَنَا نَأْيِيهِ الْعَامَ قَالَ قُلْتُ لَا قَالَ فَإِنَّكَ آتِيهِ وَمُتْلُوفٌ بِهِ)).

ورواه السيوطي في الدر المنثور ٥٢٧/٧ وقال: أخرجه عبد الرزاق، وأحمد، وعبد بن حميد، والبخاري، وأبو داود، والنسائي، وابن جرير، وابن المنذر.

وقال ابن هشام: حدثنا أبو عبيدة: أن بعض من كان مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال له لما قدم المدينة: ألم تقل يا رسول الله: إنك تدخل مكة آمناً؟ قال: بل، أفقلت لكم من عامي هذا؟ قالوا: لا، قال: فهو كما قال لي جبريل عليه السلام. سيرة ابن هشام ٣٤١/٤.

(١) في (ب): فهم.

(٢) أخرج الترمذي عن سفيانة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (الخليفة في أمتي ثلاثون سنة، ثم ملك بعد ذلك) ثم قال لي سفيانة: أمسك عليك خلافة أبي بكر، ثم قال وخلافة عمر، وخلافة عثمان، ثم قال أمسك علي فوجدناها ثلاثين سنة. قال سعيد فقلت له: إن بني أمية يزعمون أن الخلافة فيهم، قال كذب بنو الزرقاء، بل هم ملوك من شر الملوك. تحفة الأحوذني شرح جامع الترمذي ٤٧٦/٦ (٢٣٢٦). والزرقاء: امرأة من أمهات بني أمية. وأخرجه أبو داود في سننه ٦٢٢/٢ (٤٦٤٦).

وأخرج ابن أبي حاتم، عن يعلى بن مرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: (أريت بني أمية على منابر الأرض، وسيملكونكم، فتجدونهم أرباب سوء). واهتم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأكاه وسلم لذلك: فانزل الله ﴿وَمَا جَعَلْنَا آلَ رُفَيْحَةَ آلِ رُفَيْحَةَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ﴾.

وأخرج ابن أبي حاتم، عن ابن عمر رضي الله عنهما: أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: ((رايت ولد الحكم بن أبي العاص على المنابر، كأنهم قرده)). وأنزل الله في ذلك ﴿وَمَا جَعَلْنَا آلَ رُحَيْمَ إِلَّا قِبْطًا ۖ وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ﴾. يعني الحكم وولده.

وأخرج ابن مردويه، عن عائشة رضي الله عنها: أنها قالت لمروان بن الحكم: سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول: لأبيك وجدك (إنكم الشجرة الملعونة في القرآن).

وعن الأسود، قلت لعائشة: ألا تعجبين لرجل من الطلقاء ينازع أصحاب محمد الخلافة؟ قالت: وما يعجب؟ هو سلطان الله، يؤتيه البر، والفاجر، قد ملك فرعون مصر. سير أعلام النبلاء ٩٥/٣.

وعن أبي ذر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول: إذا بلغت بنو أمية أربعين اتخذوا عباد الله غولا، ومال الله نحلا، وكتاب الله دغلا. أخرجه الحاكم في المستدرک ٤٧٩/٤. وذكره في كنز العمال ٣٩٩/٦، وقال: ومال الله دخلا، وقال أخرجه ابن عساکر.

وعن أبي برزة الأسلمي قال: كان أبغض الأحياء إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بنو أمية، وبنو حنیفة، وثقیف. أخرجه الحاكم في المستدرک ٤٨٠/٤. وقال هذا حديث صحيح على شرط الشيخين. وذكره الهيثمي أيضا في مجمع ٧١/١٠. وقال: رواه أبو يعلى.

وعن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: إن أهل بيتي سيلقون من بعدي من أمتي قتلا وتشريداً، وإن أشد قومنا لنا بغضاً بنو أمية، وبنو المغيرة، وبنو غزوم. أخرجه الحاكم في المستدرک ٤٨٧/٤. وقال هذا حديث صحيح الاستناد. وذكره المتقي في كنز العمال ٦٠/٤. وقال: أخرجه نعيم بن حماد في الفتن.

عن بجاللة قال: قلت لعمران بن حصين: حدثني عن أبغض الناس إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، قال: تكتم علي حتى أموت؟ قلت: نعم. قال: بنو أمية، وثقیف، وبنو حنیفة. قال أخرجه نعيم بن حماد في الفتن. كنز العمال ٦٨/٦.

عن أبي عثمان النهدي عن عمران بن حصين قال: توفي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو يبغض ثلاث قبائل، بنو حنیفة، وبنو غزوم، وبنو أمية، قال: رواه هشام بن حسان عن عمران بن حصين. حلية الأولياء لأبي نعيم ٢٩٣/٦.

وعن علي عليه السلام في قوله: (ألم تر إلى الذين بدلوا نعمة الله كفراً). قال: هما الأفجران من قريش، بنو أمية، وبنو المغيرة، فاما بنو المغيرة فقطع الله دابرهم يوم بدر، وأما بنو أمية فمتعوا إلى

حين. كثر المال ٢٥٢/١. قال أخرجه ابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وابن مردويه، والطبراني في الجامع الصغير.

وذكره السيوطي أيضاً في الدر المنثور في تفسير الآية في سورة إبراهيم، وقال أخرجه الطبراني في الأوسط، والحاكم وصححه، قال: وأخرج ابن مردويه عن علي عليه السلام أنه سئل عن (الذين بدلوا نعمة الله كفراً). قال: بنو أمية، وبنو غزوم رهط أبي جهل.

وذكره المتقي أيضاً بعينه في كثر المال ٢٥٢/١. وقال: أخرجه ابن مردويه عن علي عليه السلام. وعن ابن مسعود قال: إن لكل دين آفة وآفة هذا الدين بنو أمية. كثر المال ١٤٢/٧. قال: أخرجه نعيم بن حماد في الفتن.

وعن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال: إني رأيت في منامي كأن بني الحكم بن العاص يتزولون على منبري كما تنزول القردة. أخرجه الحاكم في المستدرک ٤/ ٤٨٠. قال: فما رُئي النبي صلى الله عليه وآله وسلم مستجعماً ضاحكاً حتى توفي. قال هذا حديث صحيح على شرط الشيخين.

وذكره المتقي باختلاف يسير. كثر المال ٤٠/٦. وقال: أخرجه أبو يعلى والبيهقي في الدلائل عن أبي هريرة وفي (ص ٩٠). وقال: أخرجه البيهقي في الدلائل، وابن عساكر وفي (ص ٩٠) ثانياً وقال: أخرجه أبو يعلى، وابن عساكر.

وفي ذيل تفسير قوله تعالى في تفسير الفخر الرازي الكبير: ﴿وَمَا جَعَلْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ أَلِيَّتَ لَكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ﴾. في سورة بني إسرائيل قال: واختلفوا في هذه الشجرة - إلى أن قال -: القول الثاني. قال ابن عباس: الشجرة بنو أمية - يعني الحكم بن أبي العاص. قال: ورأى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في المنام أن ولد مروان يتداولون منبره، فقصر رؤياه على أبي بكر وعمر وقد خلا في بيته معهما، فلما تفرقوا سمع رسول الله الحكم يجري برؤيا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاشتد ذلك عليه، وانهم عمر في إفشاء سره، ثم ظهر أن الحكم كان يستمع إليهم ففناه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - إلى أن قال -: وما يؤكد هذا التأويل قول عائشة لمروان: لعن الله أباك وأنت في صلبه فأنت بعض من لعنة الله.

وفي ذيل تفسير قوله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ أَلِيَّتَ لَكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ﴾. في سورة الإسراء من تفسير السيوطي الدر المنثور. قال: وأخرج ابن أبي

حاتم عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: رأيت ولد الحكم بن أبي العاص على المنابر كأنهم القردة وأنزل الله في ذلك ﴿وَمَا جَعَلْنَا الرُّءُفَا أَلْبَنَىٰ أَرْثَنَكَ إِلَّا بِقِسْطٍ قَلِيلٍ﴾. يعني الحكم وولده.

وقال أيضا: وأخرج ابن مردويه عن عائشة أنها قالت لمروان بن الحكم: سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول لأبيك وجدك: إنكم الشجرة الملعونة.

وعن عبد الرحمن بن عوف قال: كان لا يولد لأحد مولود إلا أتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فدعا له فأدخل عليه مروان بن الحكم فقال: هو الوزغ بن الوزغ الملعون ابن الملعون. أخرجه الحاكم في المستدرک ٤/٤٧٩ قال: هذا حديث صحيح الاسناد.

وعن محمد بن زياد قال: لما بايع معاوية لابنه يزيد قال مروان: سنة أبي بكر وعمر. فقال عبد الرحمن بن أبي بكر: سنة هرقل وقيصر. فقال: أنزل الله فيك ﴿وَأَكْذِبْ قَالِ لِلَّهِ أَرْثٌ كَثِيرٌ﴾. الآية. قال: فبلغ عائشة فقالت: كذب والله ما هو به ولكن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لعن أبا مروان ومروان في صلبه. فمروان قصص من لعنة الله عز وجل. أخرجه الحاكم في المستدرک ٤/٤٨١. قال هذا حديث صحيح على شرط الشيخين.

وذكره السيوطي أيضا في الدر المنثور في تفسير قوله تعالى: (والذي قال لوالديه أف لكما). في سورة الأحقاف. وقال: أخرجه عبد بن حميد، والنسائي، وابن المنذر، وابن مردويه، عن محمد بن زياد. وقال: ففضض من لعنة الله.

وعن عمرو بن مزة الجهني - وكانت له صحبة - إن الحكم بن أبي العاص استأذن على النبي صلى الله عليه وآله وسلم فرفعه النبي صلى الله عليه وآله وسلم وصوته وكلامه، فقال: إئتونا له عليه لعنة الله وعمل من يخرج من صلبه، إلا المؤمن منهم وقليل ما هم، يثرون في الدنيا ويوضعون في الآخرة، ذو مكر وخديعة، يعطون في الدنيا وما لهم في الآخرة من خلاق. أخرجه الحاكم في المستدرک ٤/٤٨١. قال: هذا حديث صحيح الاسناد.

وذكره المتقي، وقال: أخرجه أبو يعلى، والطبراني، والبيهقي، وابن عساكر. كنز العمال ٦/٨٩. وعن عبد الله بن الزبير أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لعن الحكم وولده. المستدرک ٤/٤٨١، قال: هذا حديث صحيح الاسناد.

ثم قال: ليعلم طالب العلم أن هذا باب لم أذكر فيه ثلث ما روي، وأن أول الفتن في هذه الأمة فتنتهم، ولم يسعني فيما بيني وبين الله تعالى أن أخلي الكتاب من ذكرهم.

وفي كنز العمال ٩٠ / ٦ ذكر حديثاً عن يحيى النخعي قال: فيه قفضب الحسن عليه السلام وقال له - يعني لمروان - أقلت: أهل بيت ملعونون فوالله لقد لعنتك الله على لسان نبيه صلى الله عليه وآله وسلم، وأنت في صلب أبيك.. قال: أخرجه ابن سعد، وأبو يعلى، وابن عساكر.

وعن زهير بن الأرقم قال: كان الحكم بن أبي العاص يجلس إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، وينقل حديثه إلى قريش فلعنه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، وما يخرج من صلبه إلى يوم القيامة. كنز العمال ٩٠ / ٦. قال: أخرجه ابن عساكر.

وعن عبد الله بن الزبير قال وهو على المنبر: ورب هذا البيت الحرام والبلد الحرام إن الحكم بن أبي العاص وولده ملعونون على لسان محمد صلى الله عليه وآله وسلم. كنز العمال ٩٠ / ٦. قال: أخرجه ابن عساكر.

وعن ابن الزبير أنه قال وهو يطوف بالكعبة: ورب هذه البيت لمن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والحكم وما ولد. كنز العمال ٩٠ / ٦. قال: أخرجه ابن عساكر.

وعن عبد الله بن عمرو قال: كنا جلوساً عند النبي صلى الله عليه وآله وسلم، وقد ذهب عمرو بن العاص يلبس ثيابه ليلحقني فقال ونحن عنده: ليدخلن عليكم رجل لعين، فوالله ما زلت وجلاً خارجاً وداخلاً حتى دخل فلان - يعني الحكم - الميثمي في جمعه ١١٢ / ١. قال: رواه أحمد.

وعن حلام بن جذل الغفاري قال: سمعت أبا ذر جندب بن جنادة الغفاري يقول: سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول: إذا بلغ بنو أبي العاص ثلاثين رجلاً اتخذوا مال الله دولا، وعباد الله خولا، ودين الله دغلا. قال حلام فأنكر ذلك على أبي ذر فشهد علي بن أبي طالب عليه السلام، أني سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول: ما أظلت الخضراء، ولا أقلت الغبراء، على ذي لهجة أصدق من أبي ذر، وأشهد أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قاله. أخرجه الحاكم في المستدرک ٤٧٩ / ٤. قال: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين.

وفي كنز العمال ٣٩ / ٦: إذا بلغ بنو الحكم ثلاثين رجلاً اتخذوا مال الله بينهم دولا، وعباد الله خولا، وكتاب الله دغلا، فإذا بلغوا تسعة وتسعين وأربعمائة كان هلاكهم أسرع من لوك تمرة.. قال: أخرجه الطبراني، والبيهقي عن معاوية وابن عباس.

وذكره بنحو أبسط. / ٩١. فقال: عن ابن موهب أن معاوية بننا هو جالس وعنده ابن عباس إذ دخل عليهم مروان بن الحكم في حاجة فقال: اقض حاجتي يا أمير المؤمنين، فوالله إن مؤنتي لمعظية، وإني أبو عشرة وعم عشرة وأخو عشرة، فلما أدير قال معاوية لابن عباس: أما تعلم أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال: إذا بلغ بنو الحكم ثلاثين رجلاً، اتخذوا مال الله دولاً، وعباده خولاً، وكتابه دخلاً، فإذا بلغوا تسعة وتسعين وأربعمائة كان هلاكهم أسرع من لوك التمرة. وفي لفظ لوك تمرّة.

قال ابن عباس: اللهم نعم، ثم إن مروان رد عبد الملك إلى معاوية في حاجة فلما أدير عبد الملك قال معاوية: أنشدك بالله يا بن عباس أما تعلم أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، ذكر هذا فقال: أبو الجبابرة الأربعة؟ قال: اللهم نعم، قال: أخرجه البيهقي في الدلائل، وابن عساکر.

وفي كنز العمال ٣٩/٦: إن هذا سيخالف كتاب الله وستة نبيه، وسيخرج من صلبه فتن يبلغ دخانها السماء، وبعضكم يؤمّن شيعة - يعني الحكم بن أبي العاص - قال: أخرجه الدار قطني، في الأفراد عن ابن عمر. وذكره في ص ٤٠. وقال: أخرجه الطبراني عن ابن عمر.

وفي ص ٩٠ بنحو أبسط، فقال: عن ابن عمر قال: هجرت الرواح إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فجاه أبو الحسن، فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: أذن فلم يزل يدينه حتى التقم أذنيه فينثا النبي صلى الله عليه وآله وسلم يسأره إذ رفع رأسه كالفرع. قال فدخّ الحكم بسيفه الباب فقال لعلي عليه السلام: اذهب فقد كفا تقاد الشاة إلى حبالها، فإذا علي عليه السلام يدخل الحكم بن أبي العاص آخذاً يأذنه له زئمة حتى أوقفه بين يدي النبي صلى الله عليه وآله وسلم، فلعنني نبي الله صلى الله عليه وآله وسلم ثلاثاً ثم قال: أحله ناحية حتى راح إليه قوم من المهاجرين ثم دعا به فلعنني ثم قال: إن هذا سيخالف كتاب الله وستة نبيه صلى الله عليه وآله وسلم، وسيخرج من صلبه فتن يبلغ دخانها السماء. فقال ناس من القوم: هو أقل وأذل من أن يكون هذا منه فقال: بلى وبعضكم يؤمّن شيعة. قال أخرجه الدار قطني في الأفراد، وابن عساکر.

وعن عمرو بن يحيى بن سعيد بن عمر بن سعيد، قال: أخبرني جدي، قال: كنت جالساً مع أبي هريرة في مسجد النبي صلى الله عليه وآله وسلم بالمدينة، ومعتا مروان، قال: أبو هريرة: سمعت الصادق المصدوق يقول: هلكت أمتي على يدي غلعة من قریش، فقال مروان: لعنة الله عليهم غلعة. فقال أبو هريرة: لو شئت أن أقول بني فلان وبني فلان لفعلت. فكنت أخرج مع جدي إلى بني

(١٣٢) وسألت عن قول الله عز وجل: ﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَرْنَاهَا تَدْمِيرًا﴾ (الإسراء: ١٦)؟

مروان حين ملكوا بالشام فإذا وآهم غلبانا أحدانا قال لنا: عسى هؤلاء أن يكونوا منهم، قلنا: أنت أعلم. صحيح البخاري ٦/٢٥٨٩ (٦٦٤٩).

يقول الشارح ابن حجر العسقلاني في فتح الباري: ١٣-٧، ٨: إن أبا هريرة كان يمشي في السوق ويقول: اللهم لا تدركني سنة ستين ولا إمارة الصبيان.

قال الشارح: وفي هذا إشارة إلى أن أول الأغليلة كان سنة ستين، وهو كذلك فإن يزيد بن معاوية استخلف فيها وبقي إلى سنة (٦٤ هـ)، فمات ثم ولي ولده معاوية، ومات بعد أشهر. وقال الشارح أيضاً: إن أول هؤلاء الغلمان يزيد كما دل عليه قول أبي هريرة سنة ستين وإمارة الصبيان. ثم قال الشارح: تنبيه، يتمجب من لعن مروان الغلظة المذكورين مع أن الظاهر أنهم من ولده، فكان الله تعالى أجرى ذلك على لسانه ليكون أشد في الحجة عليهم، لعلمهم بتعطون، وقد وردت أحاديث في لعن الحكم والد مروان وما ولد. أخرجه الطبراني، وغيره غالبها فيه مقال وبعضها جيد.

وفي الصواعق المحرقة لابن حجر (ص ١٣٤): ومات - يعني يزيد ابن معاوية - سنة أربع وستين لكن عن ولد شاب صالح عهد إليه فاستمر مريضاً إلى أن مات ولم يخرج إلى الناس ولا صل بهم، ولا أدخل نفسه في شيء من الأمور، وكانت مدة خلافته أربعين يوماً، وقيل: شهرين، وقيل: ثلاثة أشهر، ومات عن إحدى وعشرين سنة، وقيل: عشرين، قال: ومن صلاحه الظاهر أنه لما ولي صعد المنبر فقال: إن هذه الخلافة جبل الله، وإن جدي معاوية نازع الأمر أهله، ومن هو أحق به منه علي بن أبي طالب عليه السلام، وركب بكم ما تعلمون حتى أتته منيته، فصار في قبره رهيئاً بذنوبه، ثم قلد أبي الأمر وكان غير أهل له، ونازع ابن بنت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، فقصف عمره وانبر عقبه، وصار في قبره رهيئاً بذنوبه، ثم بكى وقال: من أعظم الأمور علينا علمنا بسوء مصرعه، وبؤس منقلبه، وقد قتل عترة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، وأباح الخمر، وخرب الكعبة، ولم أذق حلاوة الخلافة فلا أتقصد مراعتها، فشأنكم أمركم، والله لئن كانت الدنيا خيراً لقد نلنا منها حظاً، ولئن كانت شرّاً فكفى ذرية أبي سفيان ما أصابوا منها، قال: ثم تعيَّب في منزله حتى مات بعد أربعين يوماً كما مر، فرحه الله أنصف من أبيه، وعرف الأمر لأهله. أقول: بل وأنصف من أبيه وجده، جميعاً فلا تغفل، ولا ابن حجر هذا كتاب يحامي فيه عن معاوية بن أبي سفيان.

فقوله: ﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ﴾ فهو: إخبار منه أنه لا يريد إهلاك قربة إلا من بعد العصيان منها له، والمخالفة لأمره، وقوله: ﴿أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا﴾ يقول: أمرناهم بالطاعة، فأتوا بالفسق والمعصية، فحق عليها القول منا وهو الحكم منه بمواقعة الوعيد لهم، ووقوع العذاب عليهم، ﴿قَدَّمَرْنَاهَا تَدْمِيرًا﴾ يريد: أهلها لا جذرها وأبنيتها.

(١٣٣) وسألت أكرمك الله عن قول الله سبحانه: ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ﴾ (الإسراء: ٤٤)؟

واعلم أن معنى هذا وأحسن ما يؤول في فهمنا، أن الله تبارك وتعالى أراد بذلك: أنه ليس من شيء إلا وفيه من أثر صنعه وتدبيره وتقديره، ما يدل على جاعله ومصوره، ويوجب له سبحانه على من عرف أثر صنعه فيه التسبيح والتهليل، والإقرار بالوحدانية والتبجيل، عند تفكر المتفكر، واعتبار المعبر، بما يرى من عجائب فعله جل جلاله، فيما خلق من عروق الأشجار الضاربة في الثراء، وفروعها الباسقة في الهواء، وما يكون منها من ثمار مختلفة شتى، فإذا نظر إلى أثر تدبير الجبار فيها أيقن بالصنع، وإذا أيقن بالصنع أيقن بالصانع، وإذا استدل على الصانع ثبتت معرفته في قلبه، ورسخت وحدانيته في صدره، فإذا ثبتت المعرفة في قلب المعبر، وصحت في جوارح الناظر، نطق لسانه بالتسبيح لجاعل الأشياء، وظهرت منه العبادة لصانعها.

فهذا معنى: ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ﴾، لما كان في الأشياء كلها الدليل على جاعلها، وفي الدليل على جاعلها ما يوجب الإقرار به، وفي الإقرار به ما يوجب ذكره بما هو أهله من التقديس والتبجيل، والتسبيح والمعرفة، والإقرار لقدرته، جاز أن يقال: ﴿يُسَبِّحُ﴾، إذ كان بسببه التسبيح من المسبح، المستدل على

ربه بهاءً يَبَيِّنُ له في كل شيء من أثر صنعته، فقال: ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ﴾، وهو يعني بالتسبيح: تسبيح المسبحين، لسبب أثر الصنع من الاعتبارين بذلك، فجاز ذلك إذ كان بسبب أثر الصنع في هذه الأشياء، وكان التسبيح فيها من المسبحين، المقرين بالله المعترفين، وما التسبيح إلا كقول الله: ﴿رَبُّنَا لَهُمْ أَعْمَلُهُمْ﴾ [النمل: ٤١]، فليس الله يزين لأحد قبيحاً، ولكن لما كان سبب زينة الدنيا وما فيها من الله خلقاً وجعلاً، وكان منه الإملاء للفاستقين، والتأخير الذي به تزينت أعمالهم، جاز أن يقال: ﴿رَبُّنَا﴾ ولم يزين لهم سبحانه قبيحاً من فعلهم.

وكذلك قوله سبحانه: ﴿وَلَا تُطِيعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا﴾ [الكهف: ٢٨]، فليس الله سبحانه يُغفل قلب أحد عن ذكره، ولا يصرفه عن معرفته، ولكن لما أن كان منه سبحانه ترك المعالجة للمسيء على فعله، والتأخير له في أجله، جاز أن يقول: ﴿أَغْفَلْنَا﴾، إذ كانت الغفلة هي الإعراض، والترك للحق والتوبة والإنابة. فجاز من قَبْلِ إملاء الله وتأخيرهِ للمسيء المذنب أن يقول: ﴿أَغْفَلْنَا﴾، على مجاز الكلام.

ومثل هذا كثير في القرآن، يعرفه ذو الفهم والبيان.

وعما حكى الله تعالى عن ولد يعقوب عليه السلام: ﴿وَسُئِلَ الْقَرْيَةُ أَلْتِي كُنَّا فِيهَا وَالْعِيرَ أَلْتِي أَقْبَلْنَا فِيهَا﴾ [يوسف: ٨٢]، فقال: القرية، والقرية فإنها هي البيوت والدور، وليس البيوت والدور تُسأل، وإنما أراد أهل القرية؛ لأنها من سبب الأهل، والأهل من سببها، فجاز ذلك في اللغة العربية.

وكذلك قولهم: سل العير التي أقبلنا فيها، والعير فإنها هي الجمال المحملة، وليس الجمال تُسأل، ولا تحيب ولا تستشهد، وإنما أرادوا: أهل الجمال وأرباب الحمولة، فقالوا: سل العير، وإنما أرادوا أهلها.

فكذلك قوله سبحانه: ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ﴾، يريد: وإن من شيء إلا وهو يوجب التسييح على من اعتبر ونظر، وفكر في أثر صنع الله بها فيه، فجاز أن يقال: ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ﴾، لما أن كان أثر الصنع فيه موجبا للتسييح لصانعه، على المعبرين من عباده.

فأما قوله: ﴿وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ﴾، فهو ذم لمن لم يعتبر ويستدل بأثر الصنع في الأشياء، فقال: ﴿وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ﴾، يريد: لا يفقهون ما به من أثر الصنع فيها، الذي يوجب التسييح للصانع والإجلال والتوقير. فكان ذلك ذمًا لمن لا يعتبر ولا يتفكر، ولا يحسن التمييز في أثر صنع الله، فيعلم بأثر صنعه ما يستدل به على قدرته، ويُصَحِّح لربه ما يجب لمعرفته، من توحيده والإقرار بربوبيته.

وأما قوله: ﴿وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ﴾ [الرحمن: ٦]، فقد قال بعض العلماء: إن معنى السجود: سجود ظلال الأشياء، ووقوعها على الأرض. وقال بعضهم: إن هذا على المثل، يقول: إنه لو كان في شيء من الأشياء، من الفهم والتمييز مثل ما جعل الله في آدميين والشیاطين، والملائكة المقربين، إذًا لَعَبَدَ اللهُ كُلُّ شَيْءٍ وسبحه بأكثر من عبادة آدميين وتسييحهم.

فجعل هذا مثلا، كما قال سبحانه: ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ...﴾ [الاحزاب: ٧٢] الآية، أراد تبارك وتعالى: أنه لو كان في السماوات والأرض والجبال من الفهم والتمييز ما في آدميين، ثم عرض عليها ما عرض على آدميين من حمل الأمانات التي قبلها آدميون، لأشفقت السماوات والأرض والجبال من حملها، ولما قامت بها يقوم به آدمي من نقضها، مع ما في الأمانة من الخطر، وعظيم الأمر، على من لم يؤدها على حقها، ويقم بها على صدقها.

والأمانة على صنوف شتى، فمنها: قول الحق وفعله، ومنها: أداء الشهادة على وجهها، ومنها: أداء الحقوق إلى أهلها، من الأنبياء المرسلين، والأئمة الهادين، ومنها: الودائع من الأموال وغيرها.

ومنها: العقول التي قال الله تبارك وتعالى فيها، وفيما عظم من خطرهما، وأجل من أمرها: ﴿يَسْأَلُهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَفُؤُوا بِأَلْعُقُودِ﴾ [الأنعام: ١].

فكلما ذكرنا فهو أمانة عند العالمين، واجب عليهم تأيتها عند رب العالمين.

وأحسن ما أرى - والله أعلم وأحكم - في تأويل قوله سبحانه: ﴿وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ﴾ [الرحمن: ٦]، أنه أراد بقول: ﴿يَسْجُدَانِ﴾، ومعنى ﴿يَسْجُدَانِ﴾ فهو: لما فيها من التدبير، وأثر الصنع والتقدير، لله الواحد القدير. فإذا رأى المتبرون المؤمنون ما فيها من جليل صنع الله، وعظيم جعله لهما، وما سخرهما له وجعلهما عليه، من جَولان النجم في الأفلاك، تارة مصعداً وتارة منحدراً، وتارة طالعاً وتارة آفلاً، تقديراً من العزيز العليم، لما أراد من الدلالة على الدهور والأزمان، والدلالة على عدد الشهور والسنين والأيام للإنسان، فإذا رأى ذلك كله مسلم تقي، أو معتبر مهتد، سجد له بالمعرفة والإيقان، واستدل عليه سبحانه بذلك الصنع في كل شأن، فَعَبَدَهُ عِبَادَةً عَارِفٍ مَقْرٍ، عالم غير منكر، فسجد له متذللاً عارفاً، مستدلاً عليه سبحانه بما أبصر من الدلائل في النجوم عليه.

وكذلك حال الشجر وما فيه من عجاب الصنع والتدبير، وما ركبته الله سبحانه عليه من التقدير، في ألوان ثمارها وطعومها، واختلاف ألوانها، وهي تسقى بياه واحد، وتكون في أرض واحدة، كما قال الله سبحانه: ﴿وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ مُتَجَبَّرَاتٌ وَجَنَّتْ مِنْ أَعْنَبٍ وَزَرْعٌ وَنَخِيلٌ صِيَوَاتٌ وَغَيْرُ صِيَوَاتٍ يُسْقَى بِمَاءٍ

وَجِدْ وَنُقْضِلُ بَعْضَهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأَكْلِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿١٠١﴾ (الرعد: ١٠١)، فكل ذلك من اختلافها، دليل على قدرة جاعلها، ووحداية فاطرها.

فهذا أحسن المعاني عندي - والله أعلم وأحكم - في ﴿يَسْجُدَانِ﴾، أنه يسجد من أثر الصنع فيهما، وأثر القدرة في تقديرهما، كُلُّ مؤمن عارف بالله، مقرٌ بصنع الله وحكمته، ويستدل عليه بأثر قدرته.

فافهم ما به قلنا في قوله: ﴿يَسْجُدَانِ﴾، وتفكر فيها شرحنا وميز قولنا، يَبين لك فيه الصواب، وينزع عنك فيه الشك والإرتياب.





تفسير سورة الكهف



ومن سورة الكهف

(١٣٤) وسألت عن قول الله سبحانه: ﴿ثُمَّ أَتَّبَعَ سَبَبًا﴾ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَطْلِعَ
الْشَّمْسِ... إلى قوله: بِمَا لَدَيْهِ خَيْرًا ﴿﴾ [الكهف: ٨٩-٩١] ^(١)؟

فقال: يقول لم نجعل لهم ما جعلنا لغيرهم، من الكنان والبيوت واللباس،
وهؤلاء قوم في مطلع الشمس في طرف الأرض، ومعنى قوله: ﴿أَحْطَنَّا بِمَا لَدَيْهِ
خَيْرًا﴾ فهو: إبقاؤه من وراء هؤلاء القوم فيما لم يصله ^(٢) من الأرض.

(١٣٥) وسألت عن قول الله سبحانه: ﴿سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ رَّابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ
وَيَقُولُونَ خَمْسَةٌ سَادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ رَجْمًا بِالْغَيْبِ وَيَقُولُونَ سَبْعَةٌ
وَقَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ قُل رَّبِّي أَعْلَمُ بِعَدَّتِهِمْ مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ﴾
[الكهف: ٢٢]؟

وهذا أمر ^(٣) لم يُطلع الله عز وجل عليه نبيه صلى الله عليه وآله وسلم، لأنه لم
يكن يحتاج إلى علمه، ولم يفترض الله على أحد من العباد علمه ولم يتعبد به، فلسنا
نحتاج لتكليف ما كفيينا منه ^(٤)، وقد تَقَحَّم في ذلك غيرنا بغير معرفة، ولا نحب أن

(١) كمال الآيات: ﴿... وَجَنَعْنَا نُطْلِعُ عَلَىٰ قَوْمٍ لَمْ نَجْعَلْ لَهُم مِّن دُونِهَا سَبِيلًا﴾ كَذَلِكَ وَقَدْ
أَحْطَنَّا... ﴿﴾

(٢) في (ب): يطاه.

(٣) في (ب): الأمر.

(٤) في (ب): فيه.

نتقمح فيها ندم فيه ولا نحمد، والله أعلم بذلك وأحكم.

فأما القليل الذي ذكر الله أنهم يعلمونهم، فإنما هم قليل ممن عرف نخرجهم وعددهم، ووقت ما خرجوا من القرية هارين، وأووا في ذلك اليوم إلى الكهف منحازين، وليس القليل العالم بهم بعد استيقاظهم من رقدتهم، وإنما القليل الذين علموهم قبل رقدتهم وعند خروجهم من قريتهم، وقد نبى الله سبحانه نبيه عن المارة في عدتهم، والقول في ذلك بما لم يطلعه عليه، وما نبى عنه صلى الله عليه وآله وسلم فنحن عنه منهيون، وما أمر بتركه فيهم^(١) فالخلق بذلك مأمورون، لا يسمهم التقمح في شبهه^(٢)، ولا يحل لهم البحث عما أمروا بتركه، إذ ليس مع أحد من الأولين والآخرين منه يقين معرفة، ولا يتكلم فيه أحد إلا بمحال، وشبهة^(٣) لا يسع النظر فيها، ولا يجوز الاجترار عليها.

١٣٦) وسألت عن قول الله سبحانه، وتعالى عن كل شأن شأنه: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِنْ تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَىٰ فَلَنْ يَهْتَدُوا إِذًا أَبَدًا﴾ [الكهف: ٥٧]، فقلت: إن قال قائل (من المجبرة أو تكلم متكلم فقال: إن الله جعل على قلوبهم أكنة حتى لا يفقهوه، وفي آذانهم وقرا حتى لا يسمعوا)^(٤)، وإن ذلك من فعل الله بهم ليشقيهم؟! ١١

وليس ذلك لعمره^(٥) كذلك ! ولو كان الله الذي حجب قلوبهم وآذانهم عن

(١) في (ب): فيهن.

(٢) في (ب): شبهة.

(٣) في (أ): بمحال وباطل وشبه.

(٤) سقط من (ب): ما بين القوسين.

(٥) سقط من (ب): لعمره.

ذلك، لم یبعث الرسول إلیهم ! ولم یحتج ببرهانه علیهم ! وكانوا عنده بتركهم ذلك معذورین، وكانوا على ذلك مثابین، إذ هم لما أرسل إلیهم به غیر مستطیعین، وقد قال الله سبحانه: ﴿لَا یُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ [البقرة: ۲۸۶]، وقال: ﴿لَا یُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَاءً أَتْنَهَا﴾ [الطلاق: ۷]. فكیف یكلفهم الإلتزام، وقد أحجب قلوبهم عن الاعتبار، فتعالی الله عن ذلك العزیز الجبار، بل معنى قوله جل جلاله ذلك هو: إنكار علیهم لقولهم الذي قالوا حين دعاهم الرسول إلى الحق، وترك ما هم علیه من الباطل والفسق، فقالوا له استهزاء وعثا: ﴿وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِیْ أَكِنَّةٍ مِّمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ وَفِیْ ءَاذَانِنَا وَقْرٌ وَمِنْ بَیِّنَاتٍ حُجَّتْ فَأَعْمَلْنَا إِنَّنَا غَافِلُونَ﴾ [نمل: ۵]، فقال الله سبحانه لنبيه صلى الله علیه وآله وسلم، یحكي قولهم، ويرد كذبهم علیهم^(۱): ﴿إِنَّا جَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً﴾ [الكهف: ۵۷]، یرید سبحانه: أننا جعلنا على قلوبهم أكنة كما قالوا؟ وفي آذانهم وقرا كما ذكروا؟ بل الزور في ذلك قالوا، وبالباطل تكلموا.

فأراد بذلك معنى الإنكار علیهم، والتكذيب لهم والتقريع بكذبهم، وتوقيف نبيهم صلى الله علیه وآله وسلم على باطل قولهم، وجليل ما أتوا به من معاملهم، فقال: ﴿إِنَّا﴾ وهو یرید: أننا، فطرح الألف استخفافا لها، والقرآن فعربی، إلى النور والحق یهدی، والعرب تطرح الألف من كلامها وهي تریدها، فیخرج لفظ^(۲) الكلام لفظ إخبار ونفي، وهو تقريع وإيجاب، وتثبتها وهي لا تریدها، فیخرج لفظ الكلام لفظ شك، ومعناه: معنى خبر وإيجاب^(۳)، في كل ما جاءت به من الأسباب.

(۱) في (أ): علیهم فقال.

(۲) سقط من (ب): لفظ.

(۳) في (ب): والمعنى معنى إيجاب.

من ذلك قول الله سبحانه: ﴿لَا أَقْسِمُ بِتَوْرِ الْفَيْصَةِ﴾ (البقرة: ١٠١) وقوله: ﴿لَا أَقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ﴾ (البقرة: ١٠٢) فقال: ﴿لَا أَقْسِمُ﴾ وإنما أراد: ألا أقسم، فطرح الألف منها فخرج لفظها لفظ نفي، وهي قسم وإيجاب، وقال في عبده ونبيه يونس صل الله عليه: ﴿وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ آلَافٍ أَوْ يَزِيدُونَ﴾ (الأنعام: ١٤٧)، فأثبت الألف وهو لا يريد، فخرج لفظ الكلام لفظ ^(١) شك، ومعناه: معنى إيجاب وخبر، أراد سبحانه وأرسلناه إلى مائة ألف ويزيدون على مائة ألف، فأراد بقوله: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا﴾ التقرع لهم والتوقيف لئيه على تكذيبهم ^(٢)، لا ما يقول الجاهلون إنه خبر عن فعله بهم، ألا ترى كيف يدل آخر الآية على أولها، من قوله: ﴿وَإِنْ تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَى فَلَنْ يَهْتَدُوا إِذًا أَبَدًا﴾، يقول: فإن ^(٣) كان الأمر على ما يقولون، وكنا قد فعلنا بهم شيئا ^(٤) مما يذكرون، فَلَمْ أَرْسَلْنَاكَ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى، وترجمهم ^(٥) على الردى، لو كانوا كذلك، وكنا فعلنا بهم شيئا من ذلك، ثم دعوتهم إلى الهدى فلم يطيقوا أن يبتدوا إذا أبدا. ألا تسمع قوله: ﴿وَإِنْ تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَى فَلَنْ يَهْتَدُوا إِذًا أَبَدًا﴾، فقال: إذا، يريد: إن كان ما يقولون علينا، مما ذكروا أنه على أبصارهم وأسماعهم وقلوبهم فعلا ^(٦) منا بهم، فلن يبتدوا إذا أبدا، كنا منعناهم بذلك عن الاهتداء، فكيف نرسلك إلى من لا يستطيع أن يبتدي، ولا

(١) سقط من (أ): لفظ.

(٢) في (ب): كذبيهم.

(٣) في (ب): إن.

(٤) سقط من (ب): شيئا.

(٥) في (ب): أو ترجمهم.

(٦) فعلا: منصوب لأنه مفعول مطلق.

يفلح ولا يقتدي، هذا ما لا يفعله بك ولا بهم أحد من الخلق المخلوقين ! فكيف بالله ذي القدرة أرحم الراحمين!!

(١٣٧) وسألت عن قول الله سبحانه: ﴿حَتَّىٰ إِذَا لَقِيَا غُلَامًا فَقَتَلَهُ﴾ [الكهف: ٧٤]، فقلت: بما استحق الغلام القتل؟ وقلت: إن قالت المجبرة: إنه إنما استحق القتل يعلم الله بعاقبة أمره، فكذلك^(١) استحق الكافر العذاب بعلم الله لا بأعمالهم؟

فسبحان من لا يعذب أحدا لا يقتل ولا غيره من العذاب، إلا من بعد فعله لسبب يستحق به ذلك كائنا ما كان من الأسباب^(٢)، وأما الغلام فإن العرب تسمي الشاب البالغ: غلاما، وتختار ذلك لها لغة وكلاما، وقد يمكن أن يكون هذا الغلام الذي قتله الخضر صلى الله عليه غلاما، قد جرت عليه الأحكام والآداب، فقتله بأمر فعله أطلع الله عليه، وأوجب القتل على الغلام فيه، مع ما كان فيه^(٣)، من سوء فعله ورأيه، ونيتة في أبيه.

(١٣٨) وسألت عن قول الله سبحانه: ﴿لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا﴾ [الكهف: ١٠١]؟

فهذا من الله على طريق الذم لهم، والعيب لفعلهم، أخبر سبحانه أن صدودهم عن الحق، وقلة سمعهم له، فعال كفعال من لا يستطيع سماعا، والسمع هاهنا هو: الطاعة لله ولرسوله، كقلة^(٤) سمع من لا يستطيع طاعة ولا سماعا.

(١) في (أ): وكذلك.

(٢) في (أ): الأشياء. ولعل الصواب ما أثبت. وسقط من (ب): من الأسباب.

(٣) سقط من (أ): فيه.

(٤) في (ب): كقوله. مصحفة.

١٣٩) وسألت عن قول الله سبحانه: ﴿وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ مَوْبِقًا﴾ [الكهف: ٥٢]؟

فالموبق فهو: الهلكة التي أويقتهم، بمعنى ما قدموا من عملهم، وهو العذاب الذي صيّرهم الله إليه، وأويقتهم فيه، فشغلهم موبق الهلكة عن إخوانهم الفسقة، فهذا معنى ﴿مَوْبِقًا﴾.





تفسير سورة مريم



ومن سورة مريم

(١٤٠) وسأله عن قول الله سبحانه، فيما يذكر عن نبيه زكريا عليه السلام: ﴿وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِنْ وَرَائِي وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا﴾ [مريم: ٥٠]؟

فقال: الموالى فهم: العصبة الوارثون، وقوله: ﴿خِفْتُ﴾ فهو: خفتهم على دينك أن يعطلوه من بعدي، ويرفضوه بعد وفاتي، ولا يقومون بما أوصيتني به وأمرتني^(١)، فسأل ربه أن يهب له عقباً ولداً ذكراً، يرثه حكمته وعلمه، ويرث حكمته أباه وأجداده آل يعقوب، فأجابه الله، فوهب له يحيى صلى الله عليهما. ومعنى قوله: ﴿كَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا﴾، فالعاقرة^(٢): التي لا تلد.

(١٤١) وسأله عن قول الله سبحانه: ﴿وَحَنَانًا مِّنْ لَّدُنَّا وَزَكَاةً وَكَانَ تَقِيًّا﴾ [مريم: ١٣]؟

فقال: معنى قوله: ﴿وَحَنَانًا مِّنْ لَّدُنَّا﴾ هو: رحمة ونحننا عليك، ومعنى نحننُ فهو: تعطف^(٣) ورحمة، وإجابة وكرامة، ﴿وَزَكَاةً﴾ فهو: زاكياً طاهراً، والتقوى فهو: المؤمن الخائف^(٤) لله المتقي، ومعنى قوله: ﴿مِّنْ لَّدُنَّا﴾ من قِبلنا وعندنا ومنا.

(١) في (ب): أوصيتني وأمرتني به.

(٢) في (أ): والعقار.

(٣) في (ب): عطفاً.

(٤) سقط من (أ): الخائف.

(١٤٢) وسألته عن قول الله سبحانه: ﴿كَأَلَّا سَكَتُكَ مَا يَقُولُ وَنَعُدُّ لَهُ مِنْ آَلْعَذَابِ مَذًا﴾ (مریم: ٧٩)؟

فقال: معنى ﴿كَأَلَّا﴾ فهو: بلى، وهي كلمة تستعملها العرب فيما توجه على أنفسها، ومعنى ﴿سَكَتُكَ﴾ فهو: سحفظ ما يقول ونحصى، حتى نوقفه يوم القيامة عليه، ومعنى قوله: ﴿وَنَعُدُّ لَهُ مِنْ آَلْعَذَابِ مَذًا﴾ فهو: نمد له من الإملاء مدا طويلا، فسمى الإملاء هاهنا عذابا، إذ كان إملاؤه له بما ^(١) يزداد به إثما، ويكتسب ^(٢) له عذابا في الآخرة وخزيا، فلما أن كان الإملاء سببا للعذاب، جاز أن يقول: ﴿وَنَعُدُّ لَهُ مِنْ آَلْعَذَابِ مَذًا﴾.

(١٤٣) وسألته عن قول الله سبحانه: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تَؤْزُهُمْ أَزًّا﴾ (مریم: ٨٣)؟

فقال: الإرسال من الله للشياطين على الكافرين هو: التخلية بينهم وبينهم، وترك الدفع لهم عنهم، ومعنى ﴿تَؤْزُهُمْ أَزًّا﴾ فهو: تخزيم إخزاء، بما يكون منهم إليهم من الإطغاء، الذي به يصلون إلى عذاب الهون، والأز فهو: كل ما كان من طريق الخزي والصغار، والهلكة والأذعار.

(١٤٤) وسألته عن قول الله سبحانه: ﴿وَوَكَّمْ أَعْلَكُنَّا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَحْسَنُ أَلْنَا وَرِعِيَا﴾ (مریم: ٧٤)؟

(١) في (ب): لا.

(٢) في (ب): ويكتبه.

يقول: نعمه ورياشا، والأثاث ما ينتفع به من الفرش والآلة، وما يحتاج^(١) إليه، الخلق في منازلهم وديارهم. ومعنى «رَبَّيْنَا» فهو: نعمة ومنظر، يقول: أحسن منظرا، وأهيا خلقا منهم.

(١٤٥) وسألت عن قول الله سبحانه: «أَلَمْ تَرَ أَنَّا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تَؤْزُهُمْ أَزًّا ﴿١٤٥﴾ فَلَا تَعْجَلْ عَلَيْهِمْ إِنَّمَا نَعْدُ لَهُمْ عَذَابًا ﴿١٤٦﴾» (مريم: ٨٣-٨٤)، فقلت: ما الحجة في ذلك عليهم، ولم يعذبهم إذ كان هو المرسل لهم؟

فمعنى الإرسال من أرحم الراحمين، لمن ذكر أنه أرسله من الشياطين هو: التخلية من الشياطين، والكفرة الفاسقين، وترك الحول بينهم وبينهم، لأن الله لا يوقع الخذلان بأحد ممن عصاه من الإنسان، إلا من بعد تركه للطاعة والتقوى والإيمان، ومن رُفع عنه التوفيق والإحسان، وقع عليه ولزمه الخذلان، فأذته الشياطين، «وَمَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا فَسَاءَ قَرِينًا ﴿١٤٦﴾» [النساء: ٣٨]، والأز^(٢) من الشيطان فهو: الإغواء والسوسة للكافرين والتدلية من دلاء، أوقعه بغرور فيها يريد. وهو من إدلاء الدلو لهم فيها يكون به عذابهم يوم الدين.

فهذا معنى إرسال الله للشياطين، لا ما يتوهم عليه من ضعف من الجاهلين^(٣).

(١) في (أ)، (ب): يحتاجون. وما أثبت اجتهد.

(٢) في (أ): والأذى. مصحفة.

(٣) في (ب): «أَلَمْ تَرَ أَنَّا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تَؤْزُهُمْ أَزًّا ﴿١٤٥﴾» قال: الإرسال من الله للشياطين

على الكافرين هو: التخلية بينهم وبينهم، وترك الدفع لهم عنهم. ومعنى «تَؤْزُهُمْ» فهو: يمزجهم اختزاه بما يكون منهم من الإطغاء، الذي به يصلون إلى عذاب الهون. والأز فهو: كل ما كان من طريق الخزي والصغار، والملكة والإذعار.

(١٤٦) وسألت عن قول الله سبحانه: ﴿حَقِّيقَصَّ﴾، و﴿حَمَّ﴾، و﴿الرَّ﴾، وما أشبه ذلك من أول السور؟

واعلم - أعاننا الله وإياك على طاعته - أن هذه الأحرف أحرف لم يتعبد الله أحدا فيها بأكثر من الإقرار بها، كُنَّ^(١) الله تفسيرها عن نبيه فضلا عن غيره، ولو اطلع عليها نبيه، لا طلع عليها وصيه، ولو اطلع عليها وصيه، إذا لعرّفها علماء أهل بيته، فلما أنا^(٢) لم نجد ذلك مفرا عن رسول الله عليه السلام، ولا اللغة المستدل بها، علمنا أن هذه الأحرف أحرف لم يكلف الله تفسيرها، إذ ترك اطلاع نبيه عليها^(٣)، غير أنه قد تكلم متكلمون، وخطب خابطون، بغير معرفة، ولا بصيرة نافية، تكثها منهم وعمى، فأنكرنا ذلك من فعلهم، وكرهنا من عملهم، فحسبنا إن فسرنا أن نقع في ما كرهنا، ونصير إلى ما أنكرنا، فتركنا المنكر عندنا، لما بان من الصواب لدينا، فنسأل الله العون على طاعته، والقيام بواجب حقه.

قول الله تبارك وتعالى: ﴿حَمَّ﴾ حرف لم يتعبد الله أحدا بعلمه، ليس فيه فرض من الله على عباده، ﴿أَلِكِتَبِ الْمُنِينَ﴾ [الزخرف: ٢، الدخان: ٢]، فهو: كتاب محمد المبین، معنى المبین: بين الحق وبين الباطل.



(١) في (أ): كُنَّ. وكتب فوقها (كذا) مصحفة. والصواب ما أثبت. والمعنى: أخفى.

(٢) في (أ): أن. ولعل الصواب ما أثبت.

(٣) أخرج ابن المنذر، وأبو الشيخ بن حبان في التفسير، عن داود بن أبي هند قال: كنت أسأل الشعبي عن فواتح السور قال: يا داود إن لكل كتاب سرا، وإن سر هذا القرآن فواتح السور، فدعها وسل عما بدا لك. الدر المنثور ٥٩/١.



تفسير سورة طه



ومن سورة طه

(١٤٧) وسألته عن قول الله سبحانه: فيما يذكر عن نبيه موسى صلى الله عليه، قال:

﴿قَالَ فَمَا خَطْبُكَ يَسْمِرِي ۖ﴾ ... إلى قوله: فِي آيَةٍ نَسْفًا ﴿١٤٧﴾

(ط: ٩٥-٩٧) (١)

فقال: هذه مخاطبة من موسى صلى الله عليه للسامري، الذي أهلك بني إسرائيل من بعد موسى، ومعنى قول السامري: ﴿بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ﴾ يريد: رأيت ما لم يروا، ومعنى ﴿فَقَبِضْتُ قَبْضَةً مِّنْ أَثَرِ الرَّسُولِ﴾ فهي: قبضة تراب من أثر جبريل، رمى بها السامري في الذهب الذي جمعه، ثم عمله عجلا، فدخل الشيطان في العجل فخار لهم، فقال السامري ما قال من الكفر بسبب العجل، إلى أنه إله بني إسرائيل، فهذا الذي سئلت له نفسه، ووسوس له به الشيطان، فقال له موسى صلى الله عليه: ﴿أَذْهَبَ فَإِنَّ لَكَ فِي الْحَيَوةِ أَنْ تَقُولَ لَا مِسَاسَ﴾ يريد موسى صلى الله عليه: إنك تستطيع بما جعل الله فيك من الاستطاعة أن تقول: ذلك، لا أنه أمره^(٢) به، والمساس فهي: المصافحة والمعاشرة، فأخبره صلى الله عليه أنه يستطيع أن يقول إن أراد أن لا يحل بكم، أن يسلم بعضكم على بعض، ولا يعاشر بعضكم بعضا، بما جعل الله فيه من الاستطاعة على ذلك، فقال صلى الله عليه: أنت تقدر أن تقول ذا وتفعله لو أردت، وتمنع منه لو شئت، وهو شيء بين

(١) كمال الآية: ﴿قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ، فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِّنْ أَثَرِ الرَّسُولِ فَنَبَذْتُهَا وَكَذَلِكَ سَوَّيْتُ لِي نَفْسِي ۖ﴾ قال فاذْهَبْ فَإِنَّ لَكَ فِي الْحَيَوةِ أَنْ تَقُولَ لَا مِسَاسَ وَإِنَّ لَكَ مَوْعِدًا لَّنْ تَخْلَفَنَّهُ وَآتَاكَهُ رَسُولُ اللَّهِ الَّذِي هَدَىٰ نَفْسَكَ لِيَخْرِجَهُ مِنَّا نَسْفَةً ۖ

(٢) في (ب): أمر به.

الناس من أحسن ما يكون من الفعل، الذي يعرفونه ويفهمونه بينهم، فكيف لا تقدر أن تأمرهم بها لا يفعلونه من عبادة هذا العجل، الذي جعلته إلهًا، فظلت عليه عاكفا، ومعنى ﴿ظَلَّتْ عَلَيْهِ﴾ فهو: ظلت له عابدا، ﴿عَاصِفًا لَّنُحَرِّقَنَّهُ﴾ يقول: لنطرحه في النار حتى يذوب ويحترق، ﴿فَمَّا لَنَنْسِفَنَّهُ فِي الْيَمِّ نَسْفًا﴾. وإنما أراد بإحراقه صلى الله أن يخر السامري ومن أطاعه، أن هذا شيء ذليل يُحرق ويُنسف في البحر، فكيف يجوز أن يكون من يفعل به هذا ولا يتنصر للخلق إلهًا؟! هذا لا يكون أبدا، ولا يترحمه إلا غير ذي هدى !!

(١٤٨) وسألت عن قول الله تبارك وتعالى لهارون وموسى عليهما السلام: ﴿أَذْهَبَا إِلَيَّ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى﴾ ﴿٣٧﴾ فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيِّنًا لَّعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى ﴿٣٨﴾ (طه: ٤٣-٤٤)، فقال: ما معنى قوله: ﴿لَّعَلَّهُ﴾؟ ولعله لا يقع إلا شك، لا يحيط بما يريد علمه؟!

قلنا له ^(١): جهلك باللغة دلاك في جور الجهالة، ألا ترى أن العرب، يقول قائلها لغلامه: خذ هذه الدنانير، عساك أن تشتري بها طعاما لنا، ويقول: خذ هذا الطعام عساك أن تأكله، وهو يعلم إذا ذهب بالدنانير أن يشتري بها طعاما أنه سيشتريه، وأنه إذا أخذ الطعام أنه سيأكله، فقال: لعل، وهو يعلم أنه سيفعل، فعل ذلك يخرج معنى قول الله ﴿لَّعَلَّهُ﴾ في لغة العرب ^(٢).



(١) في (أ): فيأله. وظنن عندها بما أثبت ولعله الصواب.

(٢) سقط من (ب): هذا السؤال والجواب.



تفسير سورة الأنبياء



ومن سورة الأنبياء

(١٤٩) وسألته عن قول الله سبحانه: ﴿وَذَا آلُثَوْنٍ إِذْ ذَهَبَ مُغْضِبًا فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ﴾ (الأنبياء: ٨٧)؟

فقال: أما ذو الثون فهو: يونس، وأما الثون فهو: الخوت، وأما قوله: ﴿إِذْ ذَهَبَ مُغْضِبًا﴾، فإنها كان ذهابه غضبا على قومه، واستعجالا منه دون أمر ربه ^(١)، لا كما

(١) أخرج ابن جرير، والبيهقي في الأسماء والصفات، عن ابن عباس في قوله: ﴿وَذَا آلُثَوْنٍ إِذْ ذَهَبَ مُغْضِبًا﴾ يقول: غضب على قومه ﴿وَذَا آلُثَوْنٍ إِذْ ذَهَبَ مُغْضِبًا﴾ يقول: أن لن نقضي عليه عقوبة ولا بلاء فيما صنع بقومه في غضبه عليهم وفراره. قال: وعقوبته أخذ الثون لياه. وأخرج ابن أبي شيبة، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، عن الضحاك في قوله: ﴿وَذَا آلُثَوْنٍ إِذْ ذَهَبَ مُغْضِبًا﴾ قال: مغاضبا لقومه.

وأخرج ابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، والبيهقي في الأسماء والصفات، عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله: ﴿فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ﴾ قال: ظن أن لن يأخذه العذاب الذي أصابه. وأخرج ابن أبي شيبة، وعبد بن حيد، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، والبيهقي في الأسماء والصفات، عن مجاهد رضي الله عنه في قوله: ﴿فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ﴾ قال: ظن أن لن نعاقه بذلك. وأخرج ابن أبي حاتم، عن عطية في قوله: ﴿فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ﴾ قال: أن لن نقضي عليه. وأخرج ابن جرير، وابن أبي حاتم، عن الضحاك في قوله: ﴿فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ﴾ يقول: ظن أن الله لن يقضي عليه عقوبة ولا بلاء في غضبه الذي غضب على قومه وفراره لياهم. وأخرج ابن أبي حاتم، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: لما دعا يونس قومه أوخى الله إليه أن العذاب يصيبهم فقال لهم، فقالوا: ما كذب يونس وليصحبنا العذاب، فتمالوا حتى نخرج سخال كل شيء فنجعلها مع أولادنا لعل الله أن يرحمهم. فأخرجوا الشاة مع الولدان، وأخرجوا الإبل مع

فصلانها، وأخرجوا البقر مع عجاجيلها، وأخرجوا الغنم مع سخالها فجعلوه أمامهم، وأقبل العذاب ... فلما رأوه جأروا إلى الله ودعوا، ويكى النساء والولدان، ورغت الإبل وفصلانها، وخارت البقر وعجاجيلها، وثفت الغنم وسخالها، فرحمهم الله فصرف ذلك العذاب عنهم، وغضب يونس فقال: كذبت، فهو قوله: ﴿إِذْ دُحِبَ مُنْقِضِينَ﴾ فمضى إلى البحر، وقوم رست سفيتهم فقال: احملوني معكم فحملوه، فأخرج الجعل فأبوا أن يقبلوه منه فقال: إذا أخرج عنكم. فقبلوه، فلما لجت السفينة في البحر أخذهم البحر والأمواج، فقال لهم يونس: اطرحوني تنجوا. قالوا: بل نمسك ننجو. قال: فسامهوني - يعني: قارعوني - فسامهوه ثلاثا فوقعت عليه القرعة، فأوحى غلى سمكة يقال لها: النجم، من البحر الأخضر، أن «شقى البحار حتى تأخذني يونس، فليس يونس لك رزقا ولكن بطئك له سجن، فلا تخدشي له جلدا ولا تكسري له عظما»، فجاءت حتى استقبلت السفينة، فقارعوه الثالثة فوقعت عليه القرعة فاتتحم الماء، فالتقت السمكة فشقت به البحار حتى انتهت به إلى البحر الأخضر. الدر المنثور ٥/ ٦٦٥-٦٦٧.

وأخرج ابن أبي شيبة في المصنف، وأحمد في الزهد وعبد بن حميد، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، عن ابن مسعود رضي الله عنه قال: إن يونس عليه السلام كان وعد قومه العذاب، وأخبرهم أنه يأتيهم إلى ثلاثة أيام، ففرقوا بين كل والدته وولدها، ثم خرجوا، فجأروا إلى الله، واستغفروا، فكف الله عنهم العذاب، وغدا يونس عليه السلام يتظر العذاب، فلم ير شيئا، وكان من كذب ولم يكن له بينة يقتل. فانطلق مغاضبا، حتى أتى قوما في سفينة، فحملوه وعرفوه، فلما دخل السفينة بكدت، والسفينة تسير يمينا وشمالا، فقال: ما بال سفيتكم؟ قالوا: ما ندرى! قال: ولكني أدري. إن فيها عبدا أبق من ربه، وإني والله لا تسير حتى تلقوه، قالوا: أما أنت والله يا نبي الله فلا نلقك. فقال لهم يونس عليه السلام: اقترعوا فمن قرع فليقع، فاقرعوا فقرعهم يونس عليه السلام ثلاث مرات، فوقع قود وكل به الحوت، فلما وقع ابتلعه، فأهوى به إلى قرار الأرض، فسمع يونس عليه السلام تسبح الحمصى ﴿فَكَانَ فِي الْبُطْنِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ [الأنبياء: ٨٧]، قال: ظلمة بطن الحوت، وظلمة البحر، وظلمة الليل، قال: ﴿فَنَدَّكَ مِنَ الْبُطْنِ وَهُوَ ضَيِّقٌ﴾، قال: كهينة الفرخ الممعوط الذي ليس عليه ريش، وأثبت الله عليه شجرة من يقطين، فكان يستظل بها ويصيب منها. الدر المنثور ٧/ ١٢٣-١٢٤.

يقول الجهلاء الكاذبون على أنبياء الله ورسله صلوات الله عليهم^(١)، من قولهم: إن يونس خرج مغاضبا لربه، وليس يجوز ذلك على أنبياء الله صلوات الله عليهم، وإنما كان ذلك كما ذكرت لك من غضبه على قومه، ومفارقة لهم واستعجاله دون أمر ربه، وهو قوله سبحانه لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم: ﴿وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْحُوتِ﴾ [القلم: ٤٨]، وهو يونس، يقول: لا تعجل كمعجله، واصبر لأمرى وطاعتي ولا تستعجل كاستعجاله، فهذا معنى قوله: ﴿إِذْ ذَهَبَ مُغْضِبًا﴾، وقوله: ﴿فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ﴾، أراد بذلك من قوله: ﴿فَظَنَّ﴾ أي: أظن أن لن نقدر عليه! وهذا على^(٢) معنى الاستفهام، ويمكن حملها على الظن الحقيقي، ومعنى ﴿نَقْدِرَ﴾ أي: نضيق، كما في قوله تعالى: ﴿فَقَدَّرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ﴾ [النجم: ١٦]، لم يكن ظن ذلك صلى الله عليه، وهذا مما احتججنا به في الألف، التي تطرحها العرب وهي تحتاج إلى إثباتها، وثبتها في موضع وإن لم تحتج لها، مثل قوله: ﴿لَا أَقْسِمُ﴾ [النبأ: ١، البلد: ١٦]، وإنما أراد: ألا أقسم، وقوله: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ﴾ [البقرة: ١٨٤]، وإنما أراد: وعلى الذين لا يطيقونه فدية، فطرح الألف وهو يريد بها.

ومن ذلك قول الشاعر:

نزلتم منزل الأضياف منا فمعجلنا القري أن تشتمونا^(٣)

وإنما أراد: لأن لا تشتمونا، فطرح الألف واللام وهو يريد بها^(٤)، ومثل هذا كثير في الكتاب، وهي حروف الصفات.

(١) سقط من (أ): صلوات الله عليهم.

(٢) سقط من (أ): على.

(٣) سبق تخريجه.

(٤) في (أ): الألف وهو يريد بها. وسقط من (ب): وهو يريد بها.

فلما صار يونس عليه السلام في السفينة، وركب أهلها واستقلت بهم، وطابت
الريح لهم، أرسل الله حوتا فحبس السفينة فلم تحجز، فعلم القوم عند احتباسها أنها لم
تحبس بهم، إلا بأمر من الله قد نزل بهم، فتشاور القوم بينهم، وتراجعوا القول في
أمرهم، وما قد نزل بهم وأشفقوا، فقال لهم يونس: يا قوم أنا صاحب المعصية،
وبسببي حبست بكم السفينة، فإن أمكنكم أن تخرجوني ^(١) إلى الساحل فافعلوا، وإن
لم يمكنكم ذلك فألقوني في البحر وامضوا، فقال بعضهم: هذا صاحبنا، وقد لزمنا
من صحبتنا ما يلزم صاحب لصاحبه، وليس يشبهنا ^(٢) أن نلقيه في البحر، فيتلف
فيه على أيدينا، ونسلم نحن، ولكن هلموا نستهم، فمن وقع عليه السهم ألقيناه في
البحر، فتساهم القوم فوق السهم على يونس، ثم أعادوا ثانية فوق السهم عليه، ثم
أعادوا ثالثة فوق السهم على يونس، فرمى بنفسه البحر، فالتقمه الحوت ومضى في
البحر، فكان يونس عليه السلام ينظر إلى عجائب البحر من بطن الحوت، وجرت
سفينة القوم بهم.

قال: ولبت يونس في بطن الحوت ما شاء الله من ذلك، فأسمع ^(٣) شعره
وجلده، حتى بقي لحمه، ومنع الله منه الموت، فلما علم الله توبته، وقد نادى بالتوبة
﴿أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ [الأنبياء: ٨٧]،
فاستجاب الله ^(٤) له وقبل توبته، ورحم فاقته، وأرسل ملكا من الملائكة، فساق ذلك
الحوت إلى جزيرة من جزائر البحر، فألقى يونس من بطنه، وقد ذهب شعره

(١) في (ل): تخرجوا.

(٢) يعني: يحسن بنا.

(٣) أي: ذهب وتفسخ.

(٤) سقط من (ب): الله.

وجلده، وذهبت قوته، فرد الله ^(١) جسمه على ما كان عليه أولاً، من تمام صورته، وحسن تقويمه، وأنبت الله له شجرة اليقطين - وهي الدبا - فكان يأكلها، فلما اشتدت قوته، واطمأن من خوفه وإشفاقه، أرسله الله إلى قومه، وكانوا في ثلاث قرى، فمضى إلى أول قرية فدعاهم إلى الله وإلى دينه، فأجابه نصفهم أو أكثر من النصف، وعصاه الباقون فسار بمن أطاعه إلى العصاة لأمره، فحملهم عليهم وقتلهم فقتلهم وأبادهم، ثم سار إلى القرية الثانية فدعا أهلها وأعذر إليهم وأنذرهم، فأجابه منهم طائفة، فحمل المطيع على العاصي فقتلهم وأبادهم، ثم سار إلى القرية الثالثة، وكانت أعظم القرى وأشدّها بأساً ومنعة، فدعاهم إلى الله وأعذر إليهم وأنذرهم وحذرهم ما حل بإخوانهم، فلم يجبه منهم أحد واستعصموا على كفرهم، فسار إليهم وخرجوا إليه، فحاربهم فلم يقدر عليهم، فلما كان بعد وقت، وعلم الله منه الصبر على ما أمره به من طاعته، والإعذار إلى خلقه، أمر الله جبريل صلوات الله عليه فطرح بينهم ناراً، ثم أرسل الله الرياح فأذرت النار عليهم، وعلى منازلهم ورجالهم، فأحرقتهم جميعاً ودمرتهم، فهذا ما سألت عنه من خبر يونس عليه السلام.

(١٥٠) وسأله عن قول الله سبحانه: ﴿فَلَمَّا أَحْسَوْا بِأَسَنَّا إِذَا هُمْ مِنْهَا يَرْكُضُونَ ۖ لَا تَرَكَضُوا وَارْجِعُوا إِلَىٰ مَا أَتَرَفْتُمْ فِيهِ وَتَسْكِنُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَسْتَلُونِ﴾

﴿الأنبياء: ١٢-١٣﴾؟

فقال: هذا إخبار من الله بما كان من الكافرين المجترين ^(٢) عليه، عند نزول

(١) في (أ): الله عليه...

(٢) في (ب): المجرمين. مصحفة.

العذاب عليهم، وأنهم لما أيقنوا به هربوا^(١) من القرية، وولوا مدبرين في الأرض هارين، فأخبرهم الله أنهم^(٢) لن يغني عنهم ركضهم ولا هربهم، وأن العذاب يلحقهم ويأخذهم، فقال: ﴿أَرْجِعُوا إِلَيَّ مَا أَتَرَفْتُمْ فِيهِ﴾، يريد: ارجعوا إلى الأموال والنعم التي أترفقكم وأطفقكم وأشرتكم، وإلى المساكن التي ضنتم بمفارقتها، وعصيتم رسلنا؛ وتركتم الجهاد في سبيل الله، حجة لها، وتوقا^(٣) إليها، ﴿لَعَلَّكُمْ تُسَلُّونَ﴾ يقول: لعلكم توقفون على ما كنتم تنكرون وتدفعون، وبه تكذبون، من نزول العذاب عليكم، إذ قد نظرتموه^(٤) عيانا، وأبصرتموه صراحا.

(١٥١) وسأله عن قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَتَبْلُوكُمْ بِالسَّيْرِ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً وَإِلَيْنَا تُرْجَعُونَ﴾ (الأنبياء: ٣٥)؟

فقال: معنى قوله: ﴿تَبْلُوكُمْ﴾ هو: نمتحنكم، فننظر كيف صبركم على المحنة.

قلت: فما الشر الذي امتحن الله به المؤمنين؟

قال: أشياء كثيرة، منها: موت الآباء والأولاد، وفراق الأحبة والأولاد، ومثل ما يأتي من عند الله من النوازل على جميع العباد، فمن صبر على ذلك جازاه الله عليه، ومن جزع وأعرض لم يغن ذلك عنه، وكان عند الله مأثوما معاقبا.

(١٥٢) وسألت عن قول الله سبحانه: ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهَا وَرَدُونَ﴾ (الأنبياء: ٩٨)؟

(١) في (ب): وهربوا.

(٢) في (ب): أنه.

(٣) في (ب): وتودا. مصحفة.

(٤) في (ب): رأيتموه.

فهذا إخبار من الله سبحانه أن كل مَنْ عَبَدَ من دون الله أحداً، وكان المعبود من دون الله راضياً بذلك من فعل العابدين، فإنه ومن يعبده حصب جهنم، و﴿حَصَبُ جَهَنَّمَ﴾ هو: حطبها ووقودها.

﴿أَنْتُمْ لَهَا وَارِدُونَ﴾ يريد: أنتم إليها صائرون، وفيها داخلون. والعبادة فقد تكون على معنيين:

فمنها: عبادة ربوبية.

ومنها: عبادة سماع وطاعة واستقامة من المأمور لأمر الأمر.

فأما عبادة الربوبية فهو: مثل من قد عبد النجوم، وعَبَدَ المسيح وعَبَدَ العزيز، وعبد اللات والعزى، وودا وسواعا ويغوث ويعوق ونسرا^(١)، فهؤلاء يعبدهم من يعبدهم عبادة ربوبية، يتخذونهم آلهة من دون الله، يتقربون بعبادتهم في قولهم إلى الله، ولا يعبدون الله إجلالاً - زعموا - وإعظاماً من أن يعبدوه، فاتخذوا هؤلاء أرباباً من دون الله، يعبدونهم لكفرهم، وضلالهم وغيهم وإفكهم.

وعبادة الطاعة والاستقامة، مثل عبادة من أطاع إبليس، فنهاهم الله عز وجل

(١) أخرج ابن جرير، وابن المنذر، عن ابن عباس ﴿لَا تَقْدُؤْا إِلَيْهِمْ وَلَا تَلْبَسُوا لَهُمْ وَلَا تَقُولُوا لَهُمْ وَلَا تَقُولُوا لَهُمْ﴾، قال: هذه أصنام كانت تعبد في زمن نوح.

وأخرج البخاري، وابن المنذر، وابن مردويه، عن ابن عباس قال: صارت الأصنام والأوثان التي كانت في قوم نوح في العرب بعد، أما ودة فكانت لكلب بدومة الجندل، وأما سواع فكانت لهذيل، وأما نسر فكانت لحمير لآل ذي الكلاع، وكانوا أسماة رجال صالحين من قوم نوح، فلما هلكوا أوحى الشيطان إلى قومهم أن انصبوا إلى مجالسهم التي كانوا يجلسون أنصاباً وسموها بأسمائهم، ففعلوا فلم يعبده حتى إذ هلك أولئك ونسخ العلم هبث. الدر المنثور ٨/ ٢٩٣.

عن عبادته، وهي: عن طاعته، وذلك قوله سبحانه^(١): ﴿الْمَرْءَ أَغْهَدَ إِلَيْكُمْ بَنِيَّ
ءَادَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾ وَأَنْ أَعْبُدُونِي هَذَا صِرَاطٌ
مُسْتَقِيمٌ ﴿٦٠-٦١﴾. والشيطان - لعنه الله - لم يعبد أحد من الناس عبادة
ربوبية، وإنما عبادتهم له فيما نهاهم الله عنه في الطاعة له فيما يأمر به ويوسوس لهم،
وكذلك معنى قول الله سبحانه هاهنا: ﴿وَأَنْ أَعْبُدُونِي﴾ يريد: أطيعوني ولا تطيعوا
إبليس اللعين. فهذا^(٢) معنى قوله، وما سألت عنه من قول الله: ﴿إِن كُنتُمْ
تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنتُمْ لَهَا وَارِدُونَ﴾ [الأنبياء: ١٧٨].

(١٥٣) وسألت عن قول الله سبحانه: ﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ
أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ﴾ [الأنبياء: ١٠١]؟

(معنى قوله سبحانه: ﴿سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ﴾)^(٣) هو: وجب لهم منا
الحكم بالحسنى في دار الدنيا، وتقدم لهم منا في حياتهم الدنيا وجوب الوعد
بالحسنى، والحسنى فهي: الثواب والرحمة، وجوب المغفرة، ورفع الدرجة،
﴿أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ﴾، يخبر أن هؤلاء الذين قد وجب لهم من الله في الدنيا ما
وجب من الحسنى عنها مبعدون، وهي النار نعوذ بالله من النار.

والذين سبق لهم هذا من الله في حياتهم، ووجب لهم منه الوعد الصادق في
دنياههم وآخرتهم^(٤)، فهم المؤمنون بالله والعارفون به، المبتون لعدله وتوحيده،

(١) سقط من (ب): سبحانه.

(٢) سقط من (ب): فهذا...

(٣) سقط من (ب): ما بين القوسين.

(٤) في (ب): والذين سبق لهم من الله هذا في الدنيا والآخر فهم...

القاتلون يصدق وعده ووعيده، والعارفون بفضل الجهاد في سبيله، الموالون^(١) لأوليائه، والمعادون لأعدائه، المؤدون لجميع فرائضه، القائمون بطاعته، التاركون لمعصيته، المستقيمون على واضح سبيله، رحمة الله ورضوانه عليهم^(٢)، ونسأله أن يجعلنا في حكمه كذلك، وأن يرزقنا برحمته ذلك، وأن يفعل بنا ما يفعل بأولئك، إنه ولي حميد.

١٥٤ وسئل عن قوله تبارك وتعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرِ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا﴾ [الأنبياء: ٣٠] فقال: كيف كانتا مرتزقين وما الرزق، وكيف فتقنا وما الفتق؟

قيل له: إن الله تبارك وتعالى الخالق لكل شيء، والمصور له والمدير، خلق الماء والهواء والنار والرياح، فابتدع هذه الأشياء الأربعة ابتداعاً، وانتزع تكوين تصويرها انتزاعاً، من غير ما أصل كان موجوداً مع الواحد الرحمن، بل هو الواحد الأحد، الموجد لكل جميع ما يوجد، فخلق تبارك وتعالى هذه الأشياء طبائع مختلفة، متضادة غير مؤتلفة، فجعلها أصولاً لكل ما خلق وبرأ^(٣)، وهذا المعنى الذي به تكلمنا ذكر ذلك عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب صلوات الله عليه لنا قال: فلما أن خلق الله تبارك وتعالى الماء والرياح أوحى إلى الرياح بأن تصفق وتهبج غوارب الماء وأمواجه، فتهبجت أمواجه، وزعزعت ساكنه، فازعزعت غواربه فزاعزعت أمواجه، ثم أوحى إلى النار فأحرقت ذلك الزبد، فثار منه دخان، فصعد الهواء، وبقي حراقة الزبد، فخلق الله السماوات من ذلك الدخان، كما قال سبحانه: ﴿ثُمَّ

(١) في (أ): الموالون.

(٢) سقط من (ب): رحمة الله ورضوانه عليهم. وسقط ما بعده.

(٣) هذه نظرية الطبائع الأربع، أو أصول الأشياء وهي كما ذكر: الماء والهواء والنار والرياح.

أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ ﴿١١﴾ [نمل: ١١].^(١)

فقد يمكن أن يكون معنى قوله: ﴿فَتَقَتَّنَهُمَا﴾ فهو: ميزناهما من أصل واحد، وخلقناهما فجعلنا السماء من دخان ذلك الشيء، والأرض من حثالة، فهذا عندي أحسن ما أرى فيه من القول، والله سبحانه أعلم، وبذلك جل جلاله أحكم، ولا أتوهم أنه يصح في قوله^(٢) خلاف هذا، يثبت على المطالبة، ويمكن في المناظرة، (ويعتنع على من رام إفساده من الفساد، ويبين رشدته إن شاء الله لمن أراد الرشاد)^(٣).

(١) قال الإمام علي عليه السلام في نهج البلاغة: أنشأ الخلق إنشاءً، وابتدأ ابتداءً، بلا روية أجالها، ولا تجربة استفادها، ولا حركة أحدثها، ولا هامة نفس اضطرب فيها، أحال الأشياء لأوقاتها، ولائم بين مختلفاتها، وغرز غرائزها، وألزمها أشباحها، علماً بها قبل اتبائها، محيطاً بحدودها وانتهائها، عارفاً بقرائناتها وأحنائها. ثم أنشأ - سبحانه - فتق الأجواء، وشق الأرجاء، وسكالك الهواء، فأجرى فيها ماء متلاطماً تيارها، متراكباً زخاره. حمله على متن الريح العاصفة، والزعرع القاصفة، فأمرها برده، وسلطها على شدة، وقرنها إلى حده. الهواء من تحتها فتق، والماء من فوقها دفيق. ثم أنشأ سبحانه ريحاً اعتمق مهبها، وأدام مربها، وأعصف مجراها، وأبعد منشأها، فأمرها بتصفيق الماء الزخار، وإثارة موج البحار، فمخضته غمض السقاء، وعصفته به عصفها بالفضاء. ترد أوله إلى آخره، وساجيه إلى مآثره، حتى عب عبابه، ورمى بالزبد ركامه، فرفعه في هواء مفتق، وجو منفتح، فسوى منه سبع سموات، جعل سفلاً من موجاً مكفوفاً، وعليها من سقفاً محفوظاً، وسمكاً مرفوعاً، بغير عمد يدهمها، ولا دسار ينظمها. ثم زينها بزيئة الكواكب، وضياء الثوابق، وأجرى فيها سراجاً مستطيراً، وقمرًا منيراً في فلك دائر، وسقف سائر، ورقم مائر. نهج البلاغة الخطبة (١) / ٤٠ - ٤١.

(٢) في (ب): يصح قوله.

(٣) سقط من (ب): ما بين القوسين.

١٥٥) وسئل صلوات الله عليه عن قول الله سبحانه: ﴿لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَهُمْ فِيهَا

لَا يَسْمَعُونَ﴾ [الأنايات: ١٠٠]؟

فقال: أولئك المتجبرون على الله، الفراعنة والطواغيت، والكفرة والعفاريت، الذين أضلوا عباد الله، واتخذوهم ^(١) خولا، واستمالوهم إلى عبادتهم، بزخرف الدنيا، والعبادة هاهنا فهي: ^(٢) الطاعة، فأخبر الله أنه من مات من أولئك فإنهم ^(٣) خالدون في جهنم، لهم فيها زفير، والزفير فهو: التأوه والوجع والكرب في التألم للعذاب، وقوله: ﴿وَهُمْ فِيهَا لَا يَسْمَعُونَ﴾ فإنها هو ^(٤): لا يسمعون صوت بشارة، كما يشير المؤمنون، ولا صوتا لهم فيه سرور، ولا فرح ولا خير، فأما سمعهم في جهنم فحديد، وبلاؤهم في كل يوم فحديد.



(١) في (١): واتخذوه.

(٢) في (١): هي.

(٣) في (١): إنهم.

(٤) في (١): هؤلاء.



تفسير سورة الحج



ومن سورة الحج

(١٥٦) وسألت عن قول الله سبحانه: ﴿وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ﴾ ﴿الحج: ٤٧﴾؟

المعنى في ذلك: فهو إخبار من الله سبحانه عن نفاذ قدرته، وإمضاء مشيئته، وسرعة فعله، يخبر سبحانه أنه يُنْقِذُ في يوم واحد ما ينغذه جميع الخلق إذا اعتنوا عليه في ألف سنة من محاسبة المحاسبين، وتوقيف الموقفين على ما تقدم من أعمالهم في دنياهم وحياتهم.

فهذا معنى ما عنه سألت من قول الله سبحانه: ﴿وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ﴾.

(١٥٧) وسأله عن قول الله سبحانه: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فَرِيًّا أُمْنِيَّتِهِ فَيَنْسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكِمُ اللَّهُ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ ﴿الحج: ٥٢﴾؟

فقال: معنى قوله: ﴿إِذَا تَمَنَّى﴾ فهو: إذا قرأ.

ومعنى أمنيته فهي: قراءته.

ومعنى إلقاء الشيطان: وسوسته التي يشغل بها القارئ حتى تختلط عليه قراءته. ومعنى نسخ الله لما يلقي الشيطان فهو: إذهابه له من قلب القارئ بعد وقوعه فيه،

وشغله به، (حتى يفرغ القلب لقراءته، ويرجع إلى ما كان في بُدْو أمره)^(١).

ومعنى ﴿يُخَكِّمُ اللَّهُ أَمْرَهُ﴾ فهو: يشبثها في قلوب أوليائه.

(١٥٨) وسأله عن قول الله سبحانه: ﴿أَنْ لَّنْ يَنْصُرَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ إِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ لْيَقْطَعْ فَلْيَنْظُرْ هَلْ يُذْهِبَ كَيْدَهُ مَا يَغِيظُ﴾^(٢) [الحج: ١٥]؟

فقال: يريد سبحانه بذلك التوقيف لمن كان شاكاً في نصر الله لنييه، وإعلامهم أنه لا يغني كيدهم في نبي الله شيئاً، فضرب لهم هذا المثل، يقول: من كان شاكاً في أمره، حاسداً له مغتاضاً عليه، فليمدد بسبب إلى السماء إن قدر على ذلك، ﴿ثُمَّ لْيَقْطَعْ﴾، ومعنى ﴿لْيَقْطَعْ﴾ فهو: ينفذ ما قدر عليه من كيدته لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، ثم لينظر هل يذهب ذلك الفعل إن قدر عليه، وهذا الكيد الذي يكيد به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عليه وآله وسلم ما يغيظه من أمر النبي صلى الله عليه وآله وسلم عليه وآله وسلم ويغمه، ولن يقدر لو فعل ذلك، فأنى له^(٣) على إذهاب شيء مما يغيظه من أمر رسول الله^(٤) صلى الله عليه وآله وسلم عليه وآله وسلم؟ إذ السبب الذي غاظه منه هو من الله سبحانه، عطاء لنييه وكرامة وإحساناً، منه إليه ورحمة، فلن يزيله كيد كائد، ولا عناد معاند.

(١٥٩) [وسألت] عن قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَيَقِرُّ شُعْطَلَةٌ وَقَصْرٌ مُشِيدٌ﴾^(٥) [الحج: ١٥]؟

(١) سقط من (ب): ما بين القوسين.

(٢) في (أ): وناله.

(٣) في (أ): رسوله.

فقال: البئر والقصر في اليمن في أرض السهل، في موضع عمار بن ياسر، قال أحد بن بريه في موضع يقال له: هكر^(١).

قال يحيى بن الحسين صلوات الله عليه: إن قال أحد من أهل الضلال، وأهل الزيغ في المقال، من الملحدين الفسقة الجهال، فقال: جَبُرُونَا عَنْ قَوْلِ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ ضُرْبَ مَثَلٍ فَاَسْمِعُوا لَهُمْ...﴾ إِلَى عَوَلَةٍ: إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴿٧٢-٧٤﴾ (الحج: ٧٢-٧٤) كيف ذكر الله هاهنا مثلاً ثم^(٢) لم يأتنا به؟!

(١) قال في هامش (أ): نكتة: أحد بن محمد أظنه من فقهاء وعلماء الزيدية، والذي أحفظه: محمد بن بريه، وكان مقبياً بأثافت، وقتله الحسين بن القاسم !!!

وهو القاتل للمعيد، وهو رجل خرج من الديار المصرية وتوجها إلى اليمن، وأطاعه كثير من أهله، ودخل إلى صنعاء في عشرة آلاف من همدان وغيرهم، فقال للمعيد: يا مولائي نحن بقرب هاد فإن حركت بنا في حرثوه والأعلمى حكى ذلك عنه مسلم اللحجي، وإن لم يكن مصحفاً فلعله أخوه. وهكر المذكور ببلاد عس، وهو من مساكن ملوك حمير، وفيه يقول بعضهم:

وما هكر من ديار الملوك بدار هسوان ولا الأهجر

تحت منقولة بخط السيد العلامة صارم الدين إبراهيم بن محمد الوزير رحمه الله.

أقول: وقد ذكره الحسن محمد الممداني في صفة جزيرة العرب والإكليل، قال عمقه: وهكر في الشرق الجنوبي من مدينة ذمار بمسافة نصف مرحلة، وتصف نساء هكر بالجهال حتى اليوم. قال امرؤ القيس:

هاعبيشان من ظباء تباله عل جودرين أو كبعض دمس هكر

صفة جزيرة العرب/ ١٥٢.

(٢) الأيتان: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ ضُرْبَ مَثَلٍ فَاَسْمِعُوا لَهُمْ أَلْسِنَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ وَإِنْ يَسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَفِيدُوا مِنْهُ ضَعُفَ الْقَلَابِ وَالْمَقْلُوبِ﴾ مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ، إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴿٧٢﴾.

(٣) في (أ): فذكر مثلاً ...

قيل للكافر الملحد: إن المثل لم يضربه ^(١) فيأتي به، وإنما خَبَّرَ عن جهل مَنْ ضربه، وهم الذين ضربوا لله الأمثال، وجعلوا له الأنداد ^(٢)، وعبدوا من دونه الأصنام، فأخبر سبحانه عن تلك الأصنام ^(٣)، التي جعلت لله مثلاً، وعُهِدَتْ مع الله، فقال سبحانه: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُمْ﴾ ثم قال: ﴿ضَعُفَ الظَّالِبُ وَالْمَطْلُوبُ﴾ ^(٤)، يريد تبارك وتعالى: ضعف وجهل ^(٥)، وسخف فلم يعقل من طلب من غير الله طلبه، وأشرك مع الله غيره في العبادة، وقوله: ﴿ضَعُفَ الظَّالِبُ وَالْمَطْلُوبُ﴾ فمعناه: ضعف المطلوب إليه والمرغوب ^(٦) إليه والمعبود دون الله عن أن يعطي سائله، وأن يجازي بخير ^(٧) عابده، أو يقضي له حاجته، لمعجزه عن ذلك، وَقَلَّتْهُ أن يكون كذلك.



(١) في (أ): يضربه.

(٢) في (أ): له أندادا.

(٣) سقط من (أ): فأخبر سبحانه عن تلك الأصنام.

(٤) سقط من (أ): وجهل.

(٥) في (أ): إليه المرغوب.

(٦) سقط من (أ): بخير.



تفسير سورة المؤمنون



ومن سورة المؤمنون

(١٦٠) وسألت عن قول الله سبحانه، وتعالى عن كل شأن شأنه: ﴿وَلَهُمْ أَعْمَلٌ مِّنْ دُونِ ذَلِكَ هُمْ لَهَا عَمِلُونَ﴾ (المؤمن: ٦٣)؟

وذلك إخبار من الله عز وجل لنبيه، بأن لهم أعمالاً من الفسق، والغى والباطل والمنزلة عن الحق، وغير ذلك مما كانوا يعملون، وفيه دهرهم يتكلمون، وبها عما يدعوهم إليه من الحق مشغولون، ويندبون ما أدبهم به مؤتمرون^(١).

(١٦١) وسأله عن قول الله سبحانه: ﴿قَدْ كَانَتْ آيَاتِي تُثَلَّى عَلَيْكُمْ فَكُنْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ تَنكِصُونَ﴾ (١) ﴿مُتَكَبِّرِينَ بِمَدِّ سَمِيرَا تَهْجُرُونَ﴾ (٢) ﴿

(المؤمن: ٦٦-٦٧)؟

فقال: معنى قوله: ﴿تَنكِصُونَ﴾: ترجعون وتدبرون عن قبول^(٣) الحق، ومعنى ﴿سَمِيرَا تَهْجُرُونَ﴾ فهو: ليلا، لأن السمر هو حديث الليل، يقول: كنتم تسمرون بالكذب ودفع الحق، ﴿تَهْجُرُونَ﴾ فهو: تهذون وتكلمون بما لا تعقلون. (١٦٢) وإن سألت عن قول الله سبحانه: ﴿أَوَلَيْكَ يُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَهَا سَاهِقُونَ﴾ (المؤمن: ٦١)، فقال: كيف يسبق الشيء من فعله؟

(١) ذكر في (أ) هذين السؤالين. فقال: وسألت عن قول الله سبحانه: ﴿فَأَنجَبْتَ أَصْنَفَهُ﴾ (١)؟ وهذه المسألة قد أجاب فيها أبو الحسين يا أبا جاك به من المسائل، وليس محتاج في ذلك إلى تكرار قول أحد. وسألت عن قول الله سبحانه: ﴿وَكَانَ أَمْرًا قَدَرًا مَّقْدُونًا﴾ (٢)؟ وقد أجابك أبو الحسين فيما سألت، من القدر في هذا وغيره، يا فيه كفاية وشفاء، والحمد لله الأعلى.

(٢) في (ب): قول.

قيل له: المعنى في ذلك أنه أراد وهم بها إلى الله سابقون، وذلك قوله سبحانه: ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ﴾ (١) أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ ﴿٢﴾ (الواقعة: ١٠-١١)، وحروف الصفات يعاقب بعضها بعضاً، فقامت اللام مقام الباء، ومثل ذلك في كتاب الله كثير غير قليل (٣)، من ذلك قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَلَأَصْلَبَنَكُمْ فِي جُدُوعِ النَّخْلِ﴾ (طه: ٧١) يريد: على جدوع النخل (٤)، وفي ذلك ما يقول القائل:

لقد نلتَ أمراً لم تكن لتتأله ولكن بفضل الله ما نلتَ ذلك

فقال: بفضل الله، وإنما أراد بفضل الله، فقامت (٥) اللام مقام الباء.

١٦٣) وإن سأل عن قول الله سبحانه: ﴿فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾ (الأنعام: ١٠١)؟

قيل له: لا خالق إلا الله تبارك وتعالى، ولا موجود غيره، والعرب فقد تسمي العامل: خالقاً، من ذلك ما يقول الشاعر:

حروب دعت منا الجميع وفرقت كما فرقت صدر الأديم الخوالق (٦)

وقال أيضاً:

ولأنيت تفيري ما خلقت وبعض الناس يخلق ثم لا يفري (٧)

والشاهد لذلك من كتاب الله سبحانه، قوله: ﴿وَتَخْلُقُونَ أَفْكَاءَ﴾ (المنكوت: ١٧).



(١) سقط من (ب): غير قليل.

(٢) سقط من (أ): يريد على جدوع النخل.

(٣) في (ب): فقام.

(٤) في (أ): خوالقه. لم أقف على هذا البيت.

(٥) سقط هذا البيت من (ب). وهذا البيت من قصيدة لزهير بن أبي سلمى. انظر ديوانه / ٢٧.



تفسير سورة النور



أما في

ومن سورة النور

(١٦٤) وسألته عن قول الله سبحانه: ﴿وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ...﴾ إلى قوله: ﴿لَعَلَّكُمْ تَقْلِقُوهُنَّ﴾ (النور: ٣١) ^(١)

فقال: الغض للبصر ^(٢) هو ألا ترفع بصرها إلى من لا يجوز لها النظر إليه، وحفظ الفرج هو: حفظها عما حرم الله عليها، وما ظهر من الزينة ^(٣) فهو: ما لا بد منه من ^(٤) الكحل والخاتم، فهذا ما لا يقدرن ^(٥) أن يسترنه، والضرب بالحِثْم على الجيوب فهو ^(٦) إرخاء الحِثْم على الوجوه، حتى تبلغ الصدور، وتستر الوجوه كلها، والحِثْم فهي: المقانع.

(١) كمال الآية: ﴿...وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَى جُيُوبِهِنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ أَوْ آبَائِهِنَّ أَوْ آبَاءِ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ أَبْنَاءِهِنَّ أَوْ أَبْنَاءِ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ إِخْوَانِهِنَّ أَوْ إِخْوَانِ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ نِسَاءِهِنَّ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ أَوْ التَّاجِرِينَ غَيْرَ ذَلِكَ مِنَ الرِّجَالِ أَوْ الْطِفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلَى عَوْرَتِ الْإِنْسَاءِ وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا إِنَّهُ السَّامِعُ الْعَلِيمُ﴾

(٢) في (ب): من البصر.

(٣) في (ل): وإظهارهن الزينة.

(٤) في (ب): مثل الكحل.

(٥) في (ل): يقدر بأن.

(٦) في (ل): وهو.

وأما قوله: ﴿أَوْ نِسَاءَهُنَّ﴾ فيقول: أهل ملتهن من النساء المسلمات، دون^(١) الذميات والمشركات، وهذه الآية تحرم على المسلمة إظهار زيتتها والتبذل للذمية.

﴿أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ﴾ فهن: الذميات المملوكات، فيقول: لا جناح عليها أن تبديها للذمية، إذا كانت مملوكتها، دون الحرية منهن، ﴿أَوْ التَّيْعِينَ غَيْرِ أَزْوَاجٍ﴾ فقد قيل: إنهم العنانة الذين لا يأتون النساء، ولا يقدرّون عليهن، ولا يرغبون فيهن، ولا لهم أرب في مجامعتهن، ﴿وَالطِّفْلَ﴾ فهو: الصغير من الغلمان، ابن الخمس والست والسبع، ﴿الَّذِينَ لَمْ يَنْظُرُوا عَلَى عَوْرَاتِ النِّسَاءِ﴾ فهم: الذين لم يعلموا ما يكون بين الرجال والنساء، ولم يفهموا ذلك ولم يقفوا عليه بعد. والضرب بالأرجل الذي نهين عنه فقال: كان النساء المتبرجات في الجاهلية يفعلنه، حتى يتحشش^(٢) الحلي، ويتصلصل الخلاخيل^(٣) في أرجلهن، فيسمع الرجال فيعلمون أن في أرجلهن حليا، فأمر الله سبحانه^(٤) المؤمنات ألا يفعلن من ذلك (ما كان تفعله المتزهلقات^(٥) للرجال، المتبرجات لذلك من الحال)^(٦).

(١) في (ب): لا من.

(٢) في (أ): ويتحشش الحلي وتصلصل.

(٣) في (ب): الخلاخل.

(٤) سقط من (أ): سبحانه.

(٥) زهلق الشيء: ملسه.

(٦) سقط من (ب): ما بين القوسين.

١٦٥) وسأله عن قول الله سبحانه: ﴿يَسْأَلُهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لِيَسْتَقْدِرَ عَلَيْكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَنُكُمْ وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ مِنْكُمْ...﴾ إلى قوله: وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٥٨﴾ [التور: ٥٨] ٢

فقال: هذا إخبار من الله للمسلمين وتأديب، فأمر بأن يستأذن - في هذه الأوقات على الرجال وأزواجهم، إذا خلوا بهم ^(١) في منازلهم - من سباه مما ملكت الأيوان، والذين لم يبلغوا الحلم، وما ملكت الأيوان فهن: الإماء، ﴿لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ﴾ فهو: الذي لم يبلغ ممن كان يدخل المنازل من الصبيان والأولاد ^(٢) وغيرهم، في هذه الثلاثة الأوقات، وذلك أن المسلمين كانوا يختارون الجامعة والمدانة لنسائهم في هذه الثلاثة الأوقات، ليكون غسلهم مع وقت الطهور للصلاة، ولأوقات الصلاة، فكره الله سبحانه عليهم الدخول على الرجل ومراته، في هذه الثلاثة الأوقات بلا إذن، لما لا يؤمن من الهجوم ومن الدخول على الزوجين في مدانة وغشيان، وأطلق للإماء والصبيان الدخول بغير إذن في غير هذه الأوقات، التي كانوا يختارون الجامعة فيها، والمدانة للنساء.

١٦٦) وسألت عن قول الله سبحانه: ﴿وَيَذَرُوهَا الْعَذَابَ أَنْ تَشْهَدَ أَرْبَعُ شَهِدَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الْكَافِرِينَ﴾ ٣ وَالْخَمِيسَةَ أَنْ غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهَا إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ ٤ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ

(١) كمال الآية: ﴿ذَلِكَ مَرَّتَيْنِ قَبْلَ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِنَ الظَّهْرِ وَمِنْ بَعْدِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ فَلَتَنَ غَوْرَتَ لَكُم بَيْسٌ عَلَيْكُمْ وَلَا غَظَبُكُمْ جُنَاحٌ بَعْدَهُنَّ طَوَافُونَ عَلَيْكُمْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ﴾.

(٢) في (أ): فيهن. وفي (ب): وبين. لعلها مصحفتان، وما أثبت اجتهد.

(٣) في (أ): من الصبيان من ...

حَكِيمٌ ﴿١٦٦﴾ - ثم قال: - إِنَّ الَّذِينَ ﴿١٦٧﴾ [النور: ١٦٦-١٦٧] فقلت: ليس هذا جواب لولا، إنما جوابها لكان ولقد، فكيف العمل في هذا المعنى؟

فهذا رحمك الله المعنى فيه كالمعنى في قوله: ﴿وَلَوْ أَنَّ قُرْءَانًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ﴾ سواء سواء، أراد سبحانه: لولا فضله ورحمته لكان له ولرسوله في ذلك حكيم يسوي ما حكم^(١) به اللسان عليكم^(٢)، من الأحكام التي تكون نكالا لمن كان كذلك منكم، ولكن بفضلته ورحمته عفا عنكم، وتفضل بالستر عليكم.

(١٦٧) وسألت عن قول الله سبحانه، وجل عن كل شأن شأنه: ﴿فَكَاتِبُهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا﴾ [النور: ٢٣] فقلت: ما الخير؟

وهم العبد والإمام^(٣) الذين يطلبون الكتابة فَيُكَاتِبُونَ، إذا علم فيهم خير، والخير فهو: الدين والتقوى، والوفاء والإعفاء والورع والاهتداء، لا ما يقول غيرنا من أنه المال، وقيسون ذلك بقول الله^(٤): ﴿إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ﴾ [البقرة: ١٨٠]، وليس ذلك كذلك، وإن اشبه في اللفظ فهو: مخالف في المعنى، وكيف يكون ذلك هو المال؟! ومال العبد لسيدته، وهو لو علم بهال عند عبده فأخذه، لكان ذلك له، فكيف يبيعه نفسه؟ بهال هو له دونه؟! ألا تسمع كيف يقول: ﴿مَنْ مَالِ اللَّهِ الَّذِي ءَاتَيْنَاكُمْ﴾ [النور: ٣٣]، يريد: من ماله الذي جعله في أيديكم لهم من الصدقات، قال الله سبحانه: ﴿إِنَّمَا أَصْنَدْتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَمِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ

(١) في (ب): ما حكمه.

(٢) سقط من (أ): عليكم.

(٣) سقط من (أ): والإمام.

(٤) في (أ): لقول.

فَلَوْ لَهُمْ فِي الرِّقَابِ وَالْغُرْمَيْنِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَتَى السَّبِيلِ ﴿التور: ٦٠﴾، والرقاب: فهم المكاتبون المذكورون في الصدقات، المفروض لهم ثمن ما جبي من تلك الجبايات، إلا أن لا يكون منهم من يستعين في مكاتبته، ولا يجد الإمام ذلك في ولايته، فيصرف جزءهم في أحق الأصناف السبعة الباقية.

فأما ما يقول العامة: من أن المأمور بأن يؤتوهم من مال الله من كاتب عبده، فإنه يجب أن يطرح عنه جزءا مما عليه، فليس ذلك بشيء، وليس على من باع شيئا ورضخي المشتري مما ابتاع واشترى، وضع درهم مما عليه، بعد [أن] افترقا ومضى عليه وبه الشراء.

فأما من لم تؤمن بوائقه وشره، ولم يرج رشده وخيره، فلا تجوز مكاتبته ولا عتقه، لأن في ذلك له راحة من الملك القاسر له عن كثير من فعال العاصيين، ومتى تخلصت رقبته من الرق تزايد في فعال الفاجرين، وتفرغ لمعاونة الظالمين، ومعاونة رب العالمين، وكان من أعتقه ومن كاتبه معينا له على معاصيه، لما أطلق من حباله وأسلس من عنانه، وقد علم بفجور وعصيانه.

(١٦٨) وسألت عن قول الله سبحانه: ﴿وَمَنْ لَّمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُّورٍ

﴿التور: ٤٠﴾؟

النور هاهنا فهو: زيادة الله للمهتدين هدى في هداهم، وما يؤتيهم الله سبحانه من تقواهم، فأخبر سبحانه أن من لم يقبل الهدى المبتدأ، لم يجعل له نورا، بزيادة في الهدى، فالذين لم يجعل الله لهم نورا فهم الذين لم يقبلوا هدى الله ودينه، وهم المستوجبون للخذلان، المتكلمون في الضلال، وهم الذين ذكر الله عز وجل أنه لم يجعل لهم نورا.

١٦٩) وسألني عن قول الله سبحانه: ﴿وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ الْكِتَابَ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا وَآتَوْهُمْ مِّنْ مَّالِ اللَّهِ الَّذِي آتَاكُمْ﴾ [نور: ٣٣]، فقال: مَنْ المأمورون بأن يؤتوهم من مال الله الذي آتاهم؟

فقلت: (قد قال غيرنا: إنهم المكاتبون لهم من ساداتهم، وإنه واجب عليهم أن يطرحوا عنهم ربع ما كاتبوهم عليه، وليس قولنا - والله الحمد - فيه كقولهم فيه، لأن الله تبارك وتعالى لم يلزم البائع من بعد رضا المتبائع، أن يضع من الثمن درهما، إذا لم يكن للبائع على المتبائع شرط جائز^(١)، بل ألزم المكاتب أداء ما كوتب عليه، وجعله في يسير ذلك إن عجز عنه مملوكا مسترقا.

وكيف يكون بعجزه عن قليل ما تراضيا عليه عبدا مملوكا؟! وتكون الوضعية من ذلك للمكاتب على المكاتب فرضا؟!

فهذا يا بني ما لا يقبله عقل عاقل، ولا يقول به من الناس إلا جاهل، وإنما أمر الله بإتيانهم من ماله ولاء الأمر من خلقه، الأئمة الهادين، والصفوة من الخلق المطهرين، أمرهم أن يؤتوهم مما جعل لهم في أيديهم من ثمن الصدقات، فلقد دل على ذلك من قولنا سبحانه بأبين الدلالات، حين يقول سبحانه: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَمِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ﴾ [التوبة: ٦٠]، والرقاب فهم من^(٢) أمر الله بإعطائهم وإتيانهم من مال الله الذي آتى، أمرهم^(٣).

وقوله: ﴿ءَاتَاكُمْ﴾ فمعناها: أجراه على أيديكم لهم، وجعلكم المستخرجين

(١) في (ل): شرطا جائزا، وما أثبت اجتهاد.

(٢) في (ل): فهما يدبو. مصحفة، وكتب فوقها (كذا)، وما أثبت اجتهاد، والله أعلم بالصواب.

(٣) كذا في (ل). وسقط من (ب): ما بين القوسين.

له من غيركم، لأنه أعطاهم إياه كما أعطاهم غيره من الأشياء، مثل جزء الرسول، من خمس^(١) الغنائم، الذي جعل أمره إلى الإمام، يحكم فيه بأمره وبإياديه من الأحكام، ويأكل ويشرب وينكح فيه، ويركب ويلبس ويتكل في كل أموره عليه، ومثل نصيبه في الفبيء، ومثل ذلك^(٢) ما جعل له مما أجل عنه المحاربون، من غير أن يجلب عليهم المؤمنون، فكل ما ذكرنا من ذلك، فللإمام أكله والانتفاع^(٣) به.

وأما ما ذكر الله من الصدقات، اللواتي أمر الأئمة بأخذها من ذوي المقدرات، وجعلها في الرقاب وغيرها من الثانية الأصناف المعروفة، فلا يحمل لإمام المسلمين، ولا لأهل بيته أجمعين، فيها أكل ولا شرب ولا مناكح^(٤)، ولا صرف درهم منها في شيء من المصالح، فلذلك وبه قلنا إن بيننا جعله لهم رزقا، وبين ما جعله الله على أيديهم وأمرهم بالتسليم إلى غيرهم فرقا.

(١٧٠) وسألت حفظك الله عن قول الله سبحانه: ﴿قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ﴾ (التور: ٦٤)، فقال: أليس قد علم الله ما هو كائن قبل أن يكون؟!

الجواب في ذلك أن معنى قوله: ﴿قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ﴾ أي: قد يعلم ما أنتم فيه، وقوله: قد علم ما يكون قبل أن يكون، فذلك الله تبارك وتعالى هو العالم بنفسه، القادر بنفسه، ثم قلت: إن قال قائل، أو عارض معارض، فقال: فإذا كان ذلك كذلك، فأخبرونا عن الخلق أهم متصرفون في الذات؟ أم الذات متصرفة في الخلق؟ إذ هو العالم بنفسه، وليس ثم عالم وعلم؟

(١) في (أ): وخمس.

(٢) سقط من (ب): ذلك.

(٣) في (أ): وكل ما ذكر من ذلك وشرحتا للإمام أكله والاتباع.

(٤) في (أ): ذري.

(٥) في (ب): شرب ولا غير ذلك من المنافع.

الحجة في ذلك أن يقال له: إن الخلق ليسوا متصرفين في علم الله، وإنما هم متصرفون في معلومات الله، والعلم محيط بهم، وهم يتصرفون في معلوم إلى معلوم، وكلهم غير خارج عما وقع عليه علم الله، مما كان أو يكون، فما كان من تصرف الخلق في أفعالهم التي هي معلومات الله، فقد جاءت على ما علم الله، من اختيار خلقه للفعل الذي تصرفوا فيه، فكل ما تصرف فيه الخلق من أفعالهم فهو: باختيارهم فعلوه، والهوى^(١) والاختيار أدخلهم فيه، وأفعالهم هذه هي معلومات، بإحاطة الله سبحانه بها، وعلم الله فلم يخرجهم من شيء معلوم، ولم يدخلهم في معلوم، وإنما وقع علم الله على اختيارهم، وعلى صور آخر أمرهم، فأحاط بكل الأشياء خبراً، ولم يدخلهم بعلمه في شيء جبراً.

فافهم ما يتصرف الخلق فيه من معلومات الله، واعلم أن الخلق لا يتصرفون في علمه، لأن^(٢) العلم خلاف تصرف الخلق، وتصرف الخلق خلاف العلم، وإنما يتصرف الخلق في أفعالهم، وأفعالهم هي معلومات الله، فافهم الفرق بين المعلوم والعلم، يبين لك ما فيه التصرف من أفعال الخلق إن شاء الله.

ثم قلت: إن قال المعارض لنا: أليس قد علم الله أن فرعون يعصي ولا يطيع، فَلِمَ أرسل إليه موسى وهارون؟ وكذلك إلى غيره من الجبابرة والفراعنة، قد أرسل إليهم الرسل وهو يعلم أنهم لا يطيعون؟

الجواب في ذلك، أن يقال له: قد علم الله أنهم لا يطيعون، ولم يعلم أنهم لا يقدر^(٣)ون، على أن يطيعوه، وعلم أنهم سيعصون، ولم يعلم أنهم لا يقدر^(٤)ون على

(١) في (أ): هو. مصحفة.

(٢) كذا في: (أ).

(٣) هذه الكلمة هكذا في (أ): (لا ترا) ولعلها مصحفة، والصواب ما أثبت.

(٤) في (أ): كتب فوق هذا: بل علم أنهم يقدر^(٥)ون.

(٥) في (أ): كتب فوق هذا: بل هم يقدر^(٥)ون.

الطاعة، وقد علم سبحانه أنهم لو أرادوا الطاعة أطاعوا، كما علم أنهم سيؤثرون المعصية على الطاعة، فلم يكن سبحانه ليعاقبهم على ما لم يفعلوا من المعصية، ولم يكن ليعذبهم قبل أن تثبت عليهم الحجة، فبعت المرسلين يدعون إلى طاعة الله وترك معصيته، ممن هو^(١) قادر على أن يطيع، وعلى أن يترك المعصية، لو أرادوا، لما جعل فيهم على ذلك كله من الاستطاعة الثابتة فيهم، ﴿لَيْسَ لَكَ مِنْ هَٰذَا عَنْ بَيِّنَةٍ وَتَحْيَىٰ مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [الأنفال: ٤٢].

ثم قلت: إن قال المعارض: هل كان فرعون يقدر أن يخرج عما قد علمه الله؟

قيل له: أيها المعارض [قد] أجبناك في أول المسألة بجواب هذا الكلام، إذ أعلمناك أن علم الله إنها وقع على ما يكون منهم من الاختيار، الذي لا يكون منهم أبدا غيره، من الاختيار لأحد الأمرين، فعلم سبحانه ما يؤثرون وما يختارون، وما عليه يشتون، فأحاط علمه باختيارهم الذي هو معلوم له، وهو فعلهم لا فعله، وصنعهم لا صنعه، فمثل العلم كالدار والدار فيها بيوت، والبيوت فيها أبواب، فهو: ينتقل في بيوتها، ولم يخرج منها، كذلك العلم يحيط باختيار العبيد، وبصُيُور أمرهم، وآخر اختيارهم، وهم ينتقلون من فعالهم^(٢) في معلوم إلى معلوم، والعلم غير المعلوم، كما البيوت التي في الدار غير سور الدار المحيط بها، فالخلق في المعلوم متصرفون لا في العلم، تعالى الله عما يقول الملحدون ! ويصف الجاهلون !!

(١٧١) وإن سأل عن قول الله: ﴿يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ [التور: ٣٨]، فقال:

ليس قد يحاسبهم في الآخرة، ويسألهم عما أنفقوا من أموالهم فيه، فما معنى

قوله: ﴿بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾، وهو يحاسبهم، ويسألهم عما يؤتيهم؟

(١) في (ل): معصيتهم. وفي (ل): من هو هو. وكتب فوقها (كلها). ولعلها مصحفة.

(٢) في (ل): بفعالهم.

قيل له: إن المحاسبة فيه لهم، ليست تكون على إنفاق نفس تلك الأموال التي رزقهم، وإنما يحاسبهم على ما اكتسبوه وفعلوه وما كثره^(١) بها وبأسبابها لا عليها هي في أنفسها، ألا ترى أنه إنما يحاسب من صرف رزق الله في الحرام دون الحلال، لا من صرف رزقه في الحلال دون الحرام، ولو كانت المحاسبة منه تقع على الأموال أنفسها، لكان الحساب يقع على المنفق لها في الطاعة، والمنفق لها في المعصية، فمن صرف رزق الله فيها له رزقه إياه، كان غير محاسب له^(٢) عليه، ألا تسمع كيف يقول الله سبحانه، لنبيه سليمان عليه السلام: ﴿هَذَا عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ [ص: ٣٩]، يقول: غير مسؤول ولا محاسب.

وقد يخرج معنى قوله: ﴿بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ على معنى آخر، رزقه فيمن يرزق من عبادة، ليس من^(٣) شيء عنده مجموع، معد لذلك مصنوع، يخرج منه أجزاء محسوبة من أجزاء، وينتقى منه أجزاء فاضلة عن أجزاء، فأخبر أن رزقه من سعة لا تحصى، وأنه إذا شاء أن يعطي عبادة أعطى، ولو كان يرزق من شيء مجموع لكانت أرزاقه تنقض، إذ أصلها الذي يخرجها منه تنقص بخروجها عنه، فبارك^(٤) الله رب العالمين، وتقدس أكرم الأكرمين.

(١) في (أ): ما اكتسبوا وفعلوا وما كثره.

(٢) في (أ): كان له غير محاسب له.

(٣) في (أ): ليس على من.

(٤) في (أ): تبارك.



تفسير سورة الفرقان



ومن سورة الفرقان

(١٧٢) وسألت عن قول الله سبحانه: ﴿لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ﴾ ﴿١﴾

[النحل: ٢٠، الفرقان: ٣٠]؟

الجواب في ذلك: أن هذا إخبار من الله سبحانه أن كل ما يعبد الكافرون من دونه، لا يخلقون شيئاً والله خالقه وخالق من عبده، فيخبر سبحانه بضعف من كان كذلك وضلاله، إذ هو يعبد مخلوقاً مثله ويترك عبادة الخالق الذي ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: ١١].

(١٧٣) وسألت عن قول الله سبحانه: ﴿وَسَكَدَ لَكَ جِغَلْنَا لِكُلِّ نَسِيٍّ عِذْوًا مِّنَ

الْمُجْرِمِينَ﴾ [الفرقان: ٣١]؟

والجعل هاهنا فهو: الحكم من الله على الأنبياء، بعداوة أهل الفسق والردى، من المجرمين، الكفرة العاصين، ألا تسمع كيف يقول سبحانه: ﴿لَّا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ﴾ [البقرة: ٢٢]، في المؤمنين، فكيف بالأفضل من النبيين صلوات الله عليهم أجمعين؟! ومن حرمت موآدته، فقد جعلت وفرضت معاداته ومنابذته.

(١٧٤) و[سئل] عن قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَيَوْمَ يَعْصِرُ الْفَلَّاحُ عَلَىٰ يَدَيْهِ يَقُولُ

يَا لَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلًا﴾ ﴿٢٨﴾ يَتَوَلَّىٰ لَيَتَنِي لَمْ أَتَّخِذْ فُلَانًا

خَلِيلًا﴾ [الفرقان: ٢٧-٢٨]؟

فقال: القاتل هذا والعاض على يديه، هو مَنْ قَصَّرَ في اتباع الرسول، واتخاذ الوسائل إلى الله معه بالطاعة له، وأما قوله: ﴿لَيْتَنِي لَمَّا اتَّخَذْتُ خَلِيلًا﴾ ففلان هو: كل من صده عن سبيل [الله] فأطاعه، أو أمره بمعصية الله فاتبعه، من الفراعنة الضالين، والطغاة المغوين.





تفسير سورة النمل



ومن سورة النمل

(١٧٥) سأله عن قول الله سبحانه: ﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ زَيَّنَّا لَهُمْ أَعْمَلَهُمْ فَهُمْ يَعْمَهُونَ﴾ [النمل: ٤٤]، فقلت ما معنى تزيين الله عز وجل لهم، وما مخرجه؟

ومعنى تزيينه سبحانه: فترك المعالجة بالعقوبة لهم، والأخذ بأكظامهم^(١) عند معصيتهم، فكان تزيين الله لهم تأخير المغافصة^(٢) بالنقم، كذلك تقول العرب في غاطبتها بعضها لبعض، إذا أخطأ أحدهم على الآخر مرارا فلم يجازه، قال له: الذنب لي لا لك، أنا أفسدتك، وزينت لك عملك بتركي المكافأة لك على قبيح فعلك، حتى ظننت أنه حسن جائز، فهذا معنى التزيين من الله عز وجل، ومعنى ﴿يَعْمَهُونَ﴾ أي: يتحIRON ويخبطون، ويموجون في ضلالهم، ولا ينتهون من غفلتهم.

(١٧٦) وسأله عن قول الله سبحانه: ﴿أَلَّا يَسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبَاءَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ...﴾ [النمل: ٢٥]؟

فقال: الخبء فهو: السر والغيب، الذي لا يستخرج علمه إلا الله، ولا يطلع على مكنون سره غيره.

(١) الكظم: خرج النفس، الحلق.

(٢) المغافصة: الأخذ على غرة.

(١٧٧) وسألت عن قول الله سبحانه: ﴿إِنْ تَسْمِعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ مُسْلِمُونَ﴾ [النمل: ٨١]؟

ومعناها: إن نسمع بآياتنا، عندما تلقى في آذانهم من ^(١) وحيناً، وتتلو عليهم من وعدنا ووعدنا، إلا من يؤمن بها، ويصدق بما يتلو من وحيها من المسلمين، فأما من ضل عن الحق والهدى، وجنب عن الصدق واتبع الهوى، أو كان بذلك كافراً، وفي دين الله فاجراً، فلا يستمع ما نأمره وننهاه ^(٢) عنه، والسمع هاهنا فهو: الطاعة والقبول، لما جاء به عن الله ^(٣) الرسول. ومن الحجة على أن السمع هو الطاعة، ما يقول الله سبحانه: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأَسْمَعُ وَأَنْظُرْنَا لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ وَأَقْوَمَ وَلَكِنْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [النساء: ٤٦].



(١) سقط من (ب): من.

(٢) في (ب): يسمع ما يأمره وينهاه.

(٣) سقط من (أ): الله.



تفسير سورة القصص



ومن سورة القصص

(١٧٨) وسألت عن قوله سبحانه: ﴿تُودِي مِنْ شَطِئِ الْوَادِ الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ أَنْ يَمُوسَىٰ إِبْنِي أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿٣٠﴾

{القصص: ٣٠}؟

معنى ﴿مِنْ شَطِئِ الْوَادِ الْأَيْمَنِ﴾ فهو: جانب الوادي الأيمن، ﴿فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ﴾ فهو: وسطها وفرعها، وحيث كانت النار تتوقد وتأجج منها، ﴿أَنْ يَمُوسَىٰ إِبْنِي أَنَا اللَّهُ﴾ هذا كلام خلقه الله ناطقا عن النار، فسمعه موسى عليه السلام، فلم يكن بين الله وبين موسى مُؤَدٍّ^(١) للكلام، وإنما كان الكلام من الله سبحانه خلقا وإيجادا، فسمعه موسى صلى الله عليه.

(١٧٩) وسألت عن قول الله سبحانه: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ {القصص: ٥٦}؟

معنى ذلك: أن الله سبحانه يخبر نبيه أنه لن يستطيع أن يجبر قلب أحد على الهدى، حتى يجعل باطن أمره كظاهره^(٢)، ثم أخبر سبحانه أنه يقدر على ذلك، غير أنه لا يفعله بأحد جبرا، وإن كان عليه قادرا، (لما ذكرنا وفسرنا من حكمه في تلك المسألة الأولى، وذلك مغني عن تكراره هاهنا)^(٣).



(١) في (أ): موسى بشر مؤدي.

(٢) في (ب): كظاهر أمره.

(٣) سقط من (ب): ما بين القوسين.



تفسير سورة العنكبوت



ومن سورة العنكبوت

(١٨٠) وسألته عن قول الله سبحانه: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ ءَامَنَّا بِاللَّهِ ... إِلَى قَوْلِهِ فِي صُدُورِ الْعُلَمَاءِ﴾ ﴿[العنكبوت: ١٨٠]﴾^(١)؟

فقال: هذا إخبار من الله عن من يقول بلسانه إنه مؤمن، فإذا نزل به خوف من أعداء الله رجع عن قوله، واستسلم في أيدي أعداء الله، فأخبر الله سبحانه بهجهله وكفره، ونفاقه في كل أمره، وأنه لا يعقل ما بين عذاب الله وفتنة الناس، وفي أولئك، ومن كان من الخلق كذلك، ما يقول الله سبحانه: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ﴾ [الحج: ١١] إلى آخر الآية^(٢).

(١٨١) وسألته عن قول الله سبحانه: ﴿وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ﴾ ﴿[العنكبوت: ١٨١]﴾؟

والأمثال فهي: ما ضرب الله لعباده من الأمثال في كتابه، مثل قوله: ﴿مَثَلُ

(١) كمال الآية: ﴿فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ جَعَلَ فِتْنَةً لِلنَّاسِ كَعَذَابِ اللَّهِ وَلَئِن جَاءَ نَصْرٌ مِّن رَّبِّكَ لَيَقُولُنَّ

إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ أَوْ لَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا

(٢) كمال الآية: ﴿فَإِن أَصَابَهُ خَيْرٌ طَمَعًا بِهِ وَإِن أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ أَلْقَبَ عَلَى وَجْهِهِ خَيْرٌ الَّذَيْنِ

وَالْآخِرَةُ ذَلِيلٌ لِّكَ هُوَ الْخُسْرَانِ الْمُبِينُ﴾.

نُورِهِ كَيْفَ كَوْنُهُ... إلى قوله: وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٣٥﴾ [النور: ٣٥] ^(١)، ومثل قوله: ﴿أَبُودُ أَحَدَكُمْ أَنْ تَكُونَ لَهُ جَنَّةً مِّنْ نَّحِيلٍ وَأَعْنَابٍ... إلى قوله: لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ﴾ [البقرة: ٢٦٦] ^(٢)، ومثل قوله: ﴿ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِّنْ أَنْفُسِكُمْ... إلى قوله: لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ [الروم: ٢٨] ^(٣)، وغير ذلك مما يطول شرحه، ويكثر في الكتاب ذكره، وذلك فلا يعلمه ولا يعقله إلا العالمون بغامضها، الراسخون في تفسيرها، ومن عقلها بالعلم بها كان فيه أمر أو نهي والرجوع إلى حكمها، وتصديق لكل ما فيها.



- (١) كمال الآية ﴿... فيها مصباح المصباح في رُجُلَيْهِ الرَّجُلُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُّبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ تَنُورُ عَلَى نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَن يَشَاءُ وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَلَ لِلنَّاسِ...﴾.
- (٢) كمال الآية ﴿... تنجى من تحتها الأنهارُ لهُ فيها من كُلِّ الثمرات وأصابه الكبيرُ ولهُ ذُرِّيَّةٌ ضِعْفَاءُ فَاَصَابَهَا إِعْصَارٌ فِيهِ نَارٌ فَانْتَرَفَتْ كَذَلِكَ يَقِينُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتُ...﴾.
- (٣) كمال الآية ﴿... هلْ لَكُمْ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِّنْ شُرَكَاءَ فِي مَا رَزَقْنَكُمْ فَأَنْتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ...﴾.
- (٤) في (١): ذلك مما في الكتاب يطول...



تفسير سورة الروم



ومن سورة الروم

(١٨٢) وسألته عن قول الله سبحانه: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ...﴾ إلى قوله: نُفْصِلُ الْأَيَّاتِ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿٢٧﴾﴾ [الروم: ٢٧-٢٨] ^(١) ٩

فقال: معنى قوله: ﴿وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ﴾ يخبر تبارك وتعالى أن من عمل شيئا وابتدعه، فأعاده إلى الصورة التي ابتدعها مرة ثانية، أهون عليه من إبدائها واختراعها أولا، وإننا هذا مثل ضربه الله للخلق مما يعقلونه ويفهمونه من أفعالهم، لا أن شيئا يمتنع على الله، ولا أن شيئا أصعب عليه من شيء، ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ ﴿٢٧﴾﴾ [س: ٨٢].

فأما قوله: ﴿هَلْ لَّكُمْ مِّن مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِّن شُرَكَاءَ فِي مَا رَزَقْنَكُمْ فَأَنْتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ﴾ [الروم: ٢٨]، فإننا هذا مثل مثله الله للخلق، يريد سبحانه: إن كان يجوز أن تكونوا أنتم وماليتكم في أموالكم وفيما رزقتموه سواء، أمركم وأمرهم، وإرادتكم وإرادتهم، حتى تخافوهم في أموالكم فيما تنفقون، وتقبضون وتبسطون، كما يخاف بعضكم بعضا في ماله، فقد يجوز أن تكونوا

(١) كمال الأيتين: ﴿وَهُوَ أَزْهَرُ الْحَكِيمِ﴾ هَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِّنْ أَنْفُسِكُمْ هَلْ لَّكُمْ مِّن مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِّن شُرَكَاءَ فِي مَا رَزَقْنَكُمْ فَأَنْتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ عَذْلًا﴾.

سواء، شركاء لسيدكم في خلقه وعباده وملكه، وإن كان لا يجوز هذا أن يكون العبد والسيد سواء في مال سيده، فلن يكون أحد منكم لله شريكا في عباده، ولا أمره ولا ملكه.





تفسير سورة لقمان



ومن سورة لقمان

(١٨٣) وسأله عن قول الله سبحانه: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَن سَبِيلِ اللَّهِ يَقْعِرَ عِلْمُهُ وَتُتَّخَذَ هَؤُلَاءُ أَوْلِيَاءَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ﴾ [لقمان: ٦]؟

فقال: هذا إخبار من الله تبارك وتعالى عن من يشتري لهو الحديث، وهو الحديث فهو: الغناء والملاهي كلها، من شطرنج أو نرد أو وتر يضرب به، أو شيء من الملاهي التي حرمها الله على عباده^(١)، ومعنى «يَشْتَرِي» فهو: يختار ويؤثر

(١) أخرج الفريابي، وابن جرير، وابن مردويه، عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ﴾ قال: باطل الحديث. وهو الغناء ونحوه. وأخرج البخاري في الأدب المفرد، وابن أبي الدنيا، وابن جرير، وابن أبي حاتم، وابن مردويه، والبيهقي في سننه، عن ابن عباس رضي الله عنهما ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ﴾ قال: هو الغناء وأشباهه. وأخرج ابن أبي شيبة، وابن أبي الدنيا، وابن جرير، وابن المنذر، والحاكم وصححه، والبيهقي في شعب الإيمان، عن أبي الصهباء قال: سألت عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه عن قوله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ﴾ قال: هو - والله - الغناء. وأخرج ابن أبي الدنيا، وابن جرير، عن شعيب بن يسار قال: سألت عكرمة رضي الله عنه عن ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ﴾ قال: هو الغناء. وأخرج الفريابي، وسعيد بن منصور، وابن أبي الدنيا، وابن جرير، وابن المنذر، عن مجاهد رضي الله عنه ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ﴾ قال: هو الغناء، وكل لعب لهو.

ويجتبي هذا اللهو على غيره من الخير ﴿لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾، معناه: يشتغل ويشغل بذلك نفسه وعباد الله، عما سوى الله من سبل الله، وسبله فهي: طاعته، واتباع مرضاته، فأخبر الله سبحانه أن من الناس من يؤثر الشر على الخير، يطلب بذلك التلهي والطرب في أرض الله، بما يصده وغيره عن سبيل الله.

(١٨٤) وسأله عن قول الله سبحانه: ﴿وَلَا تُصَاعِرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ﴾ [لقمان: ١٨]؟

فقال: هذه وصية من لقمان رحمه الله عليه لابنه، يأمره ألا يصاعر خده للناس، ومعنى ﴿تُصَاعِرْ خَدَّكَ﴾ فهو: تُعرض بوجهك عن الناس، وتصفح لهم خدك^(١)، وتصعره لهم استخفافا بهم، وإعراضا عنهم، (عند إقبالهم عليك ومساثلتهم لك)^(٢)، فأمره أن يقبل بوجهه^(٣) إليهم، ويبسط وجهه لهم، ولا يعرض به عنهم، وهذا فعال يفعله جبابرة الأرض بالناس ومتكبروها، إذا أقبل الناس إليهم

وأخرج ابن أبي الدنيا من طريق حبيب بن أبي ثابت، عن إبراهيم رضي الله عنه ﴿وَمِنْ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ﴾ قال: هو الغناء، وقال مجاهد رضي الله عنه: هو لهُو الحديث.

وأخرج ابن أبي حاتم، عن عطاء الخراساني رضي الله عنه ﴿وَمِنْ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ﴾ قال: الغناء والباطل.

وأخرج ابن أبي حاتم، عن الحسن رضي الله عنه قال: نزلت هذه الآية ﴿وَمِنْ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ﴾ في الغناء والمزامير. الدر المنثور ٦/ ٥٠٤ - ٥٠٥.

(١) في (ب): ولا تصفع.

(٢) سقط من (ب): ما بين القوسين.

(٣) في (ب): وأمره أن يقبل إليهم.

وعليهم، أعرضوا بوجوههم عنهم، وأعطوهم خدودهم،^(١) فكلموهم وخذودهم مصعرة عنهم، ومعنى مصعرة^(٢) فهي: ملوية^(٣) منحرفة، ومعنى ﴿وَلَا تَمَشْ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا﴾ فهو: لا تمش في الأرض أشرا، ويطرا ساهيا لاهيا، وامش فيها متذللا لله متصغرا متفكرا ناظرا في أثر صنع الله فيها متديرا، ولا تكن عند مشيك فيها عن ذلك معرضا، ولا له تاركا.

١٨٥) وسأله عن قول الله سبحانه: ﴿أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَهْرَهُ وَنَاطِنَهُ...﴾ إلى قوله: وَلَا يَكْتَسِبُ مُنِيرٌ ﴿٢٠﴾﴾ [لقمان: ٢٠]؟^(٤)

فقال: معنى ﴿سَخَّرَ لَكُمْ﴾ فهو: جعل وقدر لكم، ما في السماء من المنافع، من الأمطار والشمس والقمر والنجوم في دورانها مرة، وغروبها مرة، وطلوعها أخرى، وما في الأرض مما سخره وقدره، وجعله من معاشها ومنافعها، وما جعل الله سبحانه من الخيرات لبني آدم، فهذا معنى ﴿سَخَّرَ لَكُمْ﴾، ومعنى ﴿أَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَهْرَهُ وَنَاطِنَهُ﴾، فهو: أكثر لكم من نعمه وعطائه ومنته ظاهرة، والظاهرة من^(٥) ذلك ما ظهر وعُلم، وأبصر بالعين وفُهم.

والباطنة فهو: ما لا^(٦) يرى بالعين، ولا يعرف سببه، مما يوليه الله عباده، لا

(١) سقط من (ب): وأعطوهم خدودهم.

(٢) في (ب): معرضة.

(٣) في (ب): معرضة: فهي ملتوية.

(٤) كمال الآية: ﴿...وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى...﴾.

(٥) في (ب): فالظاهر من ذلك. وفي (أ): في ذلك.

(٦) في (ب): فما لا.

يُوقَف عليه بحاسة، ولا يعلم إلا بالمعرفة بالله والإيقان، من دفع نوازل الشرور عن العباد في آناء الليل والنهار، وما يصرف عنهم من البلوى، وبقية من آفات الدنيا، وهم لا يعقلون ذلك ولا يفهمونه، (ولا تنأت رؤيته بحاسة من حواسه فيفهمونه)^(١)، والله يفعل له من حيث لا يعلمون، ويتولى الصنع لهم فيه وهم غافلون.

ثم أخبر سبحانه بخبر من يجادل في الله بغير علم، فهي^(٢): مجادلة الجاهل للعلماء في أمر الله، ومعارضتهم له^(٣) فيما لا يعقلونه من قول الله^(٤)، فيخطئون أكثر مما يصيبون، ويأثمون ولا يؤجرون، إذ كانوا في أمر الله يحكمون، وينطقون بما لا يعرفونه ولا يعقلونه، فهم^(٥) يخبطون فيه بجهالتهم، ويتكلمون فيه بمحالهم^(٦)، يشتون ما نفى الله، وينفون ما يثبت الله، ويحكمون بغير حكم الله، ويجهلون العلماء بالله، ويزعمون أن الصواب في خطأ قولهم، وأن الخطأ ما جاء به العلماء، فذمهم على ذلك تبارك وتعالى وأخبر بجهلهم، وسوء نظرهم لأنفسهم.



(١) سقط من (ب): ما بين القوسين.

(٢) سقط من (ب): فهي.

(٣) في (أ): لهم.

(٤) سقط من (أ): من قول الله.

(٥) في (أ): وهم.

(٦) في (أ): بمجادلتهم.



تفسير سورة السجدة



ومن سورة السجدة

(١٨٦) وسأله عن قول الله سبحانه: ﴿يُذَيِّرُ الْآثِرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَنْعَرِجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ﴾ [السجدة: ١٨٦]؟

فقال: معنى ﴿يُذَيِّرُ الْآثِرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ﴾ فهو: ينفذ ما يريد من الأمور، من السماء إلى الأرض، مع جبريل صلى الله عليه، إلى أنبيائه عليهم السلام في أرضه، ثم يعرج جبريل إليه من بعد إنفاذ ما أمر به إليه، في مقدار يوم، فيقطع في مقدار ذلك اليوم، ما لو كان مبسوطة في الأرض لم يقطعه العالمون في مسيرة ألف سنة، ومعنى قوله: ﴿يَنْعَرِجُ إِلَيْهِ﴾ فهو: يصير إلى الموضع الذي بعث منه، وهو على جبريل وموضعه الذي يعرج إليه جبريل راجعا، فتبارك الله الذي ليس كمثله شيء، ولا يشبهه شيء، ولا يؤبه مكان دون مكان^(١)، ولا تجري عليه نوائب الأزمان، البعيد في دُنُوّه، والداني في عُلُوّه، لا تخلو منه المواضع والأمكنة، ولا ينقصه طول الدهور^(٢) والأزمنة، وهو بالمرصاد للعبيد، وهو أقرب إلى كل عبد من حبل الوريد.

(١٨٧) وسأله عن قول الله سبحانه: ﴿وَلَوْ تَرَى إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُوا رُءُوسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا إِنَّا مُوقِنُونَ﴾ [السجدة: ١٨٧]؟

(١) سقط من (أ): مكان.

(٢) في (أ): الدهر.

فقال: هذا خبر من الله سبحانه عما يكون من المجرمين في يوم الدين، من تنكيس رؤوسهم يوم الحشر ووقت النشر عند الحساب، وتنكيس الرؤوس فهو: فعال يفعله النادم المتحسر الموقن بالعقاب، المؤيس من الثواب، المستسلم للبلس، ومعنى «عِنْدَ رَبِّهِمْ» فهو: عند المصير إلى آخرتهم، والوقوف بين يدي خالقهم، ومعنى «أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا» أي: أبصرنا ما كنا نكذب به بالمعينة، وسمعنا بكل ما كنا نُخَبِّرُ به، فجاء كل ما كنا نسمع من قولك وقول أنبيائك، على ما كنا نسمع سواء سواء.

قولهم «فَأَرَجَعْنَا» يريدون أي: ردنا ^(١) إلى الدنيا، حتى نعمل غير الذي كنا نعمل، إذ كان عملنا في الدنيا أولاً بوراً، وهو اليوم إذ قد عاينا فقد أصبح عندنا معلوماً غبوراً، «إِنَّا مُوقِنُونَ» يقولون ^(٢): إنا اليوم بكل ما كنا نكذب به من قبل مؤمنون، إذ قد رأينا عياناً، وواقعناه إيقاناً.

١٨٨) وسألت عن قول الله سبحانه: ﴿قُلْ يَتَوَفَّنَا مَلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ﴾ [السجدة: ١١]؟

المعنى في ذلك ^(٣): أن توفي ملك الموت لمن يتوفى هو بأمر الله، فملك الموت يقبض النفس والله يخرجها من البدن، وما كان من ملك الموت فإنها هو بالله ومن الله، ويأذنه وأمره وتقديره له وحكمه، وتقوية ملك الموت على ذلك في خلقه، ومعنى «وُكِّلَ بِكُمْ» فهو: أمر بقبض أنفسكم.

(١) في (ب): ارددنا.

(٢) في (أ): يقول.

(٣) في (أ): الجواب في ذلك.

(١٨٩) وسألت عن قول الله سبحانه: ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى﴾

[السجدة: ١٣]؟

وكذلك الله تبارك وتعالى يخبر عن قدرته، ويخبر أنه قادر على ذلك، والمعنى: أنه لو أراد أن يجبر الخلق على الاهتداء، ويدخلهم كلهم الطاعة والهدى، بالقسر لهم فيه^(١) جبرا، والجبر لهم في ذلك قسرا، لفعل سبحانه بهم ذلك، حتى يكونوا في جميع الأمور^(٢) كذلك، غير أنه سبحانه لم يرد إدخالهم في طاعته^(٣) وهدها جبرا، ولم يرد إخراجهم من معاصيه جل جلاله قسرا، بل أمرهم سبحانه تخيرا، ونهاهم تخيرا، وكلفهم يسيرا، وأعطاهم على قليل كثيرا، أراد أن يطعموه مختارين بالإختيار^(٤) لا بالجبر لهم، وكذلك معاصيهم بالإختيار منهم كانت فيهم ومنهم، لا بقضاء شيء من ذلك سبحانه عليهم، حكما من الحكيم الرحمن، ورأفة منه في ذلك لكل إنسان، وتغيضا منه بذلك بين أهل الطاعة والعصيان، ليستحق كل باختياره جزاء فعله، وليجد ما قدم من خير أو شر باختياره^(٥) غدا عند ربه، قطعاً منه جل جلاله، عن أن يحويه قول أو يناله، لحجج خلقه عنه، ﴿لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَىٰ مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [الأغفال: ٤٢].

(١٩٠) و[سئل] عن: ﴿الْعَذَابِ الْأَذْنَىٰ﴾ [السجدة: ٢١]؟

(١) في (ب): منه.

(٢) في (ب): ولكانوا في. وفي (أ): جميع الأمر.

(٣) في (أ): طاعتهم. لعلها مصحفة.

(٤) في (أ): بالإحسان. مصحفة.

(٥) في (أ): وليجد خير من قدم من خير. ..

فقال هو: عذاب الدنيا، بما يكون فيها من حلول نقمه، من أي النقم كانت، من جوع أو غفافة أو سيف، والعذاب الأكبر فهو: عذاب النار في الآخرة وبئس المصير.





تفسير سورة الأحزاب



ومن سورة الأحزاب

(١٩١) وسأله عن قول الله سبحانه: ﴿يَأْتِيهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَلَّخْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ الَّتِي
ءَاتَيْتَ أَجُورَهُنَّ وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَنِسَاءَ عَمَلِكَ وَنِسَاءَ
عَمَلِكَ وَنِسَاءَ خَالِكَ وَنِسَاءَ خَلَّتِكَ الَّتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ وَامْرَأَةً مُؤْمِنَةً إِنْ
وَهَبْتَ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ... إلى قوله: عَلِيمًا حَلِيمًا ﴿٢٠٠﴾﴾ [الأحزاب: ٥٠-٥١] (١)

فقال: هذه ميمونة الهلالية وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وآله (٢)، فأجاز الله
ذلك له من دون المؤمنين، وجعلها خالصة له وخاصة من دون المسلمين.

ومعنى قوله: ﴿تُرْجَى﴾ فهو: ترك وتقصى من شئت (٣) منهم، ﴿وَتُؤْتَى
إِلَيْكَ مِنْ نِسَاءٍ﴾ يقول: تدعو وتخلو بمن أحببت منهم، وذلك أن الله أمره أن

(١) كمال الآية: ﴿... إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا خَالِصَةً لَكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ قَدْ عَلِمْنَا مَا
فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِي أَزْوَاجِهِمْ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ لَعَلَّكَ أَتَىكَ خَرَجٌ وَسَكَانٌ اللَّهُ غَفُورٌ
رَحِيمٌ ﴿٢٠٠﴾﴾ ﴿تُرْجَى مِنْ نِسَاءٍ مِنْهُنَّ وَتُؤْتَى إِلَيْكَ مِنْ نِسَاءٍ مَنْ أَسْتَفْتَيْتَ مِنْهُنَّ عَزَلْتَ فَلَا
جُنَاحَ عَلَيْكَ ذَلِكَ أَدْنَى أَنْ تَقْرَءَ آيَاتَهُنَّ وَلَا يُخْرَجْنَ فَإِنْ تَوَضَّعْتَ بِمَا أَسْتَفْتَيْتَهُنَّ كُلَّهُنَّ وَاللَّهُ
بِعَلْمِ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَكَانَ اللَّهُ...﴾.

(٢) أخرجه ابن جرير، عن ابن عباس رضي الله عنهما ﴿وَأَمْرَأَةً مُؤْمِنَةً إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ﴾ قال:
هي ميمونة بنت الحارث.

وأخرج عبد الرزاق، وابن سعد، وعبد بن حميد، وابن المنذر، عن عكرمة رضي الله عنه قال: وهبت
ميمونة بنت الحارث نفسها للنبي صلى الله عليه وآله وسلم. الدر المنثور ٦/ ٣٦١.

(٣) سقط من (ب): من شئت، يقول.

ينحيهن كلهن عنه إلى دار معتزلة عنه، ويكون هو في دار على حدة، فإذا أراد منهن واحدة أرسل لها فدعاها، وإن لم يرد واحدة أرجاها، وكان ذلك أحب إليهن، وأقر لأعينهن، من أن يغشى واحدة إلى منزلها، أكثر مما يغشى منازلهن، فعرفه الله سبحانه ^(١) ما فيه الرشاد له ولهن.

(١٩٢) وسأله عن قول الله سبحانه: ﴿أَدْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ غُفُورًا رَحِيمًا﴾ (الأحزاب: ٥) ^(٢)؟

هذه ^(٣) نزلت في من كان يربي صبيًا ويتبناه، ^(٤) كانوا يدعونهم بهم إلى من يتبناهم، ويذرون آباءهم، فيقولون: فلان بن فلان، فيدعونه إلى من رباه وتبناه، فنهاهم الله عن ذلك، ثم قال: ﴿هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ﴾ فادعوهم إخوانًا ومواليًا، ولا تدعوهم أبناء، ومعنى ﴿هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ﴾ يريد هو: أعدل عند الله، ثم أعلم سبحانه أنه لا إثم عليهم فيما أخطوا به من ذلك، ومعنى ﴿أَخْطَأْتُمْ﴾ فهو: جهلتم الحكم من الله فيه، فالآن بعد أن نهيتم فمن فعله فقد تعمدته، ومن تعمد به بآلئمه، إذ قد نهاه ربه عن فعله.

(١) سقط من (ب): سبحانه.

(٢) كمال الآية: ﴿...فَإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ وَمَوَالِيكُمْ وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِمْ وَلَئِنْ تَتَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ وَكَانَ اللَّهُ...﴾.

(٣) في (أ): فقد هذه.

(٤) في (ب): وتبناه.

١٩٣) وسألته عن قول الله سبحانه: ﴿الَّذِينَ أُولَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ...﴾ إلى قوله: ﴿كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا﴾ (الاحزاب: ٦)؟^(١)

فقال: هذا تأكيد من الله سبحانه لحق رسوله صلى الله عليه وآله وسلم، وتعظيم منه لقدره، فجعل الله نبيه صلى الله عليه وآله أولى بالمؤمنين من أنفسهم، وأحق ببعضهم من بعض، وكذلك قوله: ﴿وَأَزْوَاجُهُمْ أُمَّهَاتُهُمْ﴾، فعلى هذا المعنى يخرج، وفي هذه الآية من تأكيد تحريمهن على غير النبي غاية ما يكون من التحريم، فأراد بها تحريمهن على كل مسلم بالحكم، إذ كان المسلم في الحكم من أبنائهن، ثم رجع الخبر إلى أولي الأرحام المسلمين^(٢)، فجعلهم أولى بعقد نكاح حرمانهم، ووراثه أموالهم من غيرهم من أحلافهم، وذلك أنه كان يخالف بعض المؤمنين بعضاً، فإذا حالفه على المناصرة والمعاشرة، انتسب بعضهم إلى بعض، وتوارثوا فيما بينهم كما يتوارث المتناسبون، فأنزل الله هذه الآية يخبر أن أولي الأرحام أولى بالمواريث والمناسبة، ممن يخالف من المؤمنين والمهاجرين، ثم قال: ﴿إِلَّا أَنْ تَفْعَلُوا إِلَىٰ أَوْلِيَائِكُمْ مَعْرُوفًا﴾ والأولياء هاهنا: فهم المخالفون، يقول: لا بأس أن توصوا لهم بعض الوصية، فاما أن تنموا لهم بها شرطتم عند مخالفتهم لكم من شروط الجاهلية، في الموارثة والمناسبة فلا، أولوا الأرحام أولى بذلك وأحق، وحكم الله أنفذ من حكمكم^(٣) في ذلك وأصدق، ومعنى ﴿كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا﴾، يقول: كان في حكم الكتاب من الله مثبتاً واجبا.

(١) كمال الآية: ﴿... وَأَزْوَاجُهُمْ أُمَّهَاتُهُمْ وَأُولُوا الْأَرْحَامِ مِنْهُمْ أُولَىٰ بِكُمْ فِي حَقِّ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ إِلَّا أَنْ تَفْعَلُوا إِلَىٰ أَوْلِيَائِكُمْ مَعْرُوفًا...﴾.

(٢) في (ب): والمسلمين.

(٣) في (أ): حكمكم.

(١٩٤) وسأله عن قول الله سبحانه: ﴿يَنْتَسَاءُ النَّبِيُّ لَسْتَنْ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ إِنْ اتَّقَيْتُنَّ فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ وَقُلْنَ قَوْلًا مَعْرُوفًا﴾ [الأحزاب: ٣٢]؟

فقال: هذا تأديب من الله سبحانه لنساء نبيه، كرامة لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم وحيطة من الله له في حرمه، وأمرهن أن لا يخضعن بالقول، والخضوع فهو: الكلام اللين الذي يقع فيه المزاح والمعاينة بين النساء والرجال، فأمرهن ألا يفعلن ذلك كما يفعله غيرهن، ﴿فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ﴾، يقول: يطمع فيكن بما يطمع به في غيركن من المنكر، والمرض فهو: الفسق. والقول المعروف الذي أمرن به، فهو: القول الحسن لمن خاطبهن أو كلمهن، الذي ليس فيه خضوع يطمع به الفاسق، ولا سبب يُطمعن به المنافق.

(١٩٥) وسأله عن قول الله سبحانه: ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ ...﴾ إلى قوله: بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ﴿﴾ [الأحزاب: ٤٠]؟^(١)

فقال: كان النبي صلى الله عليه وآله قد ربي زيد بن حارثة وغذاه وتبناه، كما كانوا يفعلوا أولاً، فكانوا يسمونه قبل الإسلام: زيد بن محمد، وفي طرف من الإسلام، حتى كان من أمر زينب بنت جحش امرأة زيد ما كان^(٢)، من تزويج الله نبيه إياها، فقالت قريش: تزوج محمد امرأة ابنة، فأنزل الله سبحانه في ذلك ما تسمع، ينفي أن يكون من ربي ابناً ممن لم يلد ولم يرضع، يثبت نسبه، أو تحرم على المربي له زوجته، وأمرهم بما أمرهم في الآية الأولى، من أن يدعوهم لأبائهم، فحرم عليهم أن يدعوهم إلى من يريهم ويتبناهم.

(١) كمال الآية: ﴿... وَلَكِن رُّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ وَكَانَ اللَّهُ...﴾.

(٢) في (ب): جحش ما كان امرأة زيد.

(١٩٦) وسألته عن قوله سبحانه: ﴿يَسْأَلُهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ ءَادُوا مُوسَىٰ فَبَرَأَهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا وَكَانَ عِندَ اللَّهِ وَجِيهًا﴾ [الأعراب: ١٩٦]؟

فقال: هذا نبي من الله سبحانه عن أذية الأنبياء، والاجترأ عليهم في سبب من الأسباب أو معنى، وقد قيل: إن الذين آذوا موسى صلى الله عليه، هم الذين قالوا: ساحران تظاهرا، فنسبوا إليه وإلى أخيه السحر، فبرأه الله من ذلك بما أفلح من حجته، وأظهر من حقه، عند تلقف عصاه إفك السحرة، وإبطال الله لسحرم، وتبيينه لفضيحتهم، وقد قيل: إنه السامري ومن تبعه على دينه من خاصته، حين عمل العجل وقال لبني إسرائيل: ﴿فَقَالُوا هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَىٰ﴾ [طه: ٨٨]، فبرأه الله من ذلك عند من اختدع، بما أظهر موسى في العجل من التمزيق والنسف له في اليم، فكلما المعنيين حسن. إذ كان كلا الفريقين له مؤذيا. والآخر أحسنهما عندي في المعنى، إذ كان أهله من قبل كفرهم بموسى مؤمنين، ولرب العالمين عابدين.

ثم ذكروا في موسى ما ذكروا، من بعد معرفتهم بالحق، ويُعدهم من الكفر والفسق، فنهى الله المؤمنين أن يفعلوا كفعل أولئك الإسرائيليين في الأذى لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم، في أي وجوه الأذى كان، ثم أخبر ذو الجلال والإكرام، أن موسى عليه السلام: ﴿كَانَ عِندَ اللَّهِ وَجِيهًا﴾، ومعنى وجيه فهو: كريم معظم مقدم.

(١٩٧) وسألته عن قول الله سبحانه: ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا﴾ [الأعراب: ١٧٢]؟

فقال: هذا مثل مثله الله تبارك وتعالى، يريد سبحانه: أنا لو جعلنا في السماوات

والأرض تميزا وفيها يفهم^(١) به قدر الأمانة، ثم عرضت عليهن الأمانة لأبينها وأشفقن منها، ومعنى عرض الأمانة عليهن، فهو: التكليف لحمل موثقها، يقول: لو كلفناهن حمل وثائق الأمانة، لأشفقن من نقضها، وأشفقن من خيانة ما فيها، ولم يفعلن بعد المعرفة والتمييز لها، ما يفعله الإنسان من الإقدام على نقضها، والغدر بمؤكدات موثيقها، وحمل إثمها، وجليل سخط الله في نقضها، وحمل الإنسان لها فهو: حمل إثم الغدر بها، والارتكاب لسخط الله فيها، ﴿إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا﴾، يقول: إن الإنسان ظلوم لنفسه جهول في الإقدام على معاصي الله، بما عليه في ذلك عند الله.

(١٩٨) وسألت عن قول الله: ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا﴾ [الأحزاب: ٧٢]؟

هذا مثل مثله الله تبارك وتعالى، يريد سبحانه: أنا لو جعلنا في السماوات والأرض تميزا وفيها تفهم به قدر الأمانة، ثم عرضت عليهن الأمانة لأبينها وأشفقن منها، ومعنى عرض الأمانة عليهن فهو: التكليف لحمل موثقها، يقول: لو كلفناهن حمل وثائق الأمانة لأشفقن من نقضها، وأشفقن من خيانة ما فيها ولم يفعلن بعد المعرفة والتمييز لها، ما يفعله الإنسان من الإقدام على نقضها، والغدر بمؤكدات موثيقها، وحمل إثمها، وجليل سخط الله في نقضها، وحمل الإنسان لها، فهو حمل إثم الغدر بها، والارتكاب لسخط الله فيها، ﴿إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا﴾ يقول: إن الإنسان ظلوم لنفسه، جهول في الإقدام على معاصي الله، بما عليه في ذلك عند الله.

قال: قد يخرج معنى هذا على طريق المثل، إنه لو كان في السماوات والأرض

(١) في (ب): تفهم.

والجبال من الفهم والعقل والتمييز والمعرفة ما في الإنسان، لأشفقن من حمل إثم الأمانة وتقلّدها.

والأمانة فهي: أمانة الله التي استودعها خلقه، وعقدها في رقابهم من أداء حقه، والقيام بأمره، وأخذ الحق وإعطائه.

ومن ذلك أمانات الخلق فيما بينهم، وما يتظالمون به ويحترأون على الله به، فيما يقول لو كان في السماوات والأرض والجبال من التمييز ما في الإنسان، لأشفقن مما تقلده الإنسان، فدخل فيه من أداء الأمانة، والجرأة على الظلم فيها والتقلد لها.





تفسير سورة سبأ



ومن سورة سبا

(١٩٩) وسأله عن قول الله سبحانه: ﴿وَالَّذِينَ سَعَوْفَىٰ ءَايَاتِنَا مُعْجِزِينَ أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مِّن رَّجْزٍ أَلِيمٌ﴾ (سبا: ٥)؟

فقال: معنى «سَعَوْفَىٰ ءَايَاتِنَا» فهو: ^(١) طغوا ^(٢) عليها وكذبوا بها، فهذا سعيهم فيها. ومعنى «مُعْجِزِينَ» فهو: مضادين معادين، ولما أمروا به من الطاعة مخالفين، والرجز فهو: نقم الله واختراؤه، وما يُجَلَّ ^(٣) بأعدائه، فيقول: لهم عذاب من انتقام الله إليهم، والأليم فهو: الشديد العظيم.

(٢٠٠) وسأله عن قول الله سبحانه: ﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا فَضْلًا يٰۤجِبَالُ أَزْيَىٰ مَعَهُ وَالطَّيْرَ وَأَلْنَا لَهُ الْحَدِيدَ﴾ (سبا: ١٠)؟

فقال: معنى «مِنَّا فَضْلًا» ^(١) فهو: نبوتنا التي آتيناها إياها ووحينا، وما جعلنا في الجبال والطير من التأويب في الجبال، ومقاربة الطير له، وما ألنا له من الحديد، وما علمناه من عمل السابغات، وهديناه له من التقدير في السرد، حتى عمل جنتنا تقيه البأس، وتقل عنه حد بغاة الناس، ومعنى «أَزْيَىٰ» فهو: ما جعل الله في الجبال من ذلك، وركبها عليه من التركيب كانت كذلك، وهو الصوت الذي يجيب

(١) في (أ): هو.

(٢) في (أ): هو طغوا. وفي (ب): فهو سعا. ولفقت النص منها.

(٣) في (ب): يحله.

(٤) في (أ) و (ب): ﴿فضلاً منا﴾. والصواب العكس، لأنه يفسر الآية السابقة.

المصوّت من الجبال والاصداح، إذا كان الرجل بين الجبال ونادى ^(١) بشيء أو تكلم به، أويّت الجبال بالرد عليه بمثله، ويقال: إن هذا الذي يكون من ^(٢) الجبال من التأويب، وهو الذي تسميه العرب أيضا الصدى، شيء لم يكن قبل داود عليه السلام، وأن الله جعله في ذلك الوقت في الجبال، وقدره لكرامة داود ثم أبقاه إلى اليوم فيها، ليكون ذلك ^(٣) ذكرا لما أكرم الله به داود، والله أعلم بذلك وأحكم.

ومعنى قوله: ﴿وَالطَّيْرُ﴾ فهو: رَدُّ عَلَى الْأَمْرِ، ومعنى أمره الطير فهو: إلهامه إياها ما أراد من مقاربة داود، واحتواشها له ^(٤) وكيئونها قربه، كل طير يصوت بصوته، الذي جعله الله ^(٥) له، مع صوت داود صلى الله عليه ^(٦)، فكان داود ييكى ويدعو الله ويناجيه ويناديه، والجبال فتأوب وترد بمثل صوته وكلامه عليه، والطير تُصَوِّت من حوالبه، حتى بلغ صلى الله عليه إرادته من رضى ربه، وإخلاص التوبة إلى خالقه، ورجوع كرامة الله إليه، وحلوها من الله سبحانه لديه.

﴿وَأَلْنَا لَهُ أَلْحَدِيدَ﴾ فمعنى إلانة الحديد له، فهي: خاصة كان الله خصه بها، فكان الحديد يلين له ^(٧) كما يلين الشمع بلا نار، ولم يكن الحديد يلين لأحد قبله إلا بالنار، فَلَا نَ لَهُ هُوَ بلا نار، فهذا معنى ﴿وَأَلْنَا لَهُ أَلْحَدِيدَ﴾.

(١) في (أ): الجبلين نادى.

(٢) في (أ): في.

(٣) سقط من (ب): ذلك.

(٤) في (أ): احتواشها عليها.

(٥) سقط من (ب): الله.

(٦) في (ب): عليه السلام.

(٧) سقط من (أ): يلين له.

ثم هداه لعمل السابغات، والسابغات فهي: الدروع الطوال السابريات^(١).
 ﴿وَقَدَّرَ فِي السَّرْدِ﴾ [سبا: ١١]، معناه: قدر في تأليف الخلق، بعضه إلى بعض، وتسويته
 وتقدير ثقبه وسفره، فكان صلى الله عليه أول من عمل الدروع، وهدي إلى عملها،
 ووفق لتقديرها.

(٢٠١) وسأله عن قول الله سبحانه: ﴿وَلَسَلَيَمَنَّ الرِّيحُ غَدُوَهَا شَهْرٌ ... إِلَى
 قَوْلِهِ: وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّاكِرُونَ﴾ [سبا: ١٢-١٣]^(٢)

فقال: هذا ذكر من الله سبحانه لما أعطى سليمان صلى الله عليه، من تسخير
 الريح له، واتتارها بأمره، وسيرها^(٣) به ويمن أراد، شهرا في غدوتها، وشهرا في
 روحتها، فكانت تسير كذلك به، تحمله ومن أحب من عسكره، ﴿وَأَسَلْنَا لَهُ عَيْنَ
 الْقِطْرِ﴾ أي^(٤): أذبنا له عين القطر، والقطر فهو: النحاس، فأذابه الله وأخرجه،
 ومكّنه منه وسهله، حتى كان يعمل منه كما يريد، تماثيل وجفان، وغير ذلك من
 آلات الصفر^(٥).

ثم أخبر بها سخر له من طاعة الجن، وأمرهم به من اتباع أمر سليمان، فكانوا

(١) السابريات، قال ابن منظور: وفي حديث حبيب بن أبي ثابت: رأيت علي ابن عباس ثوبا سابريا
 استشف ما وراءه. كل رقيق عنقه: سابري، والأصل فيه الدروع السابرية منسوبة إلى سابور.
 لسان العرب، مادة سبر.

(٢) كمال الآيات: ﴿... وَوَرَوَحُهَا شَهْرٌ وَأَسَلْنَا لَهُ عَيْنَ الْقِطْرِ وَمِنَ الْجِنِّ مَن يَتَمَلَّ سَعْيَ يَدَيْهِ
 بِإِذْنِ رَبِّهِ وَمَنْ يَزِغْ يَزِغْهُمُ عَنْ آيَاتِنَا ثِقَةٌ مِّنْ عَذَابِ السَّعِيرِ﴾ يَتَمَلَّوْنَ لَهُ مَا يَشَاءُ مِنْ
 مُّخَرَّبٍ وَتَمَثَّلُوا جِيفَانٍ كَمَا تَجَافَى جُنُوبُهُمْ وَأَسْبَغَتْ أَجْمَلُوهَا ذَاوُدَ شُكْرًا...﴾.

(٣) في (أ): ولسيرها.

(٤) سقط من (أ): أي.

(٥) الصفر بالضم: نحاس يعمل منه أواني.

يعملون له كلماً^(١) ذكر الله، مما كان يأمرهم به، ثم أخبر أن من عصى الله بمعصية سليمان منهم فراغ، أذاقه الله العذاب الذي أوجبه على العصاة منهم، ﴿يَقْمَلُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ مِنْ مَحْرِبٍ﴾، والمحارب فهن^(٢): محارب المساجد وبنائها، ﴿وَتَمَثِّلُ﴾ والتماثيل فهي: التماثيل التي كانت الشياطين تعملها لسليمان عليه السلام، تمثل له كلماً أراد من الصُّفر والزجاج والحجارة وغير ذلك، مثل^(٣) ما مثَّلت من صرح صاحبة وسباً، وأشياء كثيرة معروفة، وهي اليوم ظاهرة موجودة في الدنيا، بالشامات وبمصر وفي بيت المقدس^(٤).

والجفان فهي: هذه الجفان المعروفة، التي يكون فيها الماء والطعام، فكانت تحتها له من الصخور، وتعملها من الصفر، على ما ذكر الله من العظم والكبر، ﴿كَالْجَوَابِ﴾، والجواب فهي: الحفر الكبار، تسمى العرب الحفرة الكبيرة: جوبة من الأرض وفي الأرض، والجواب فهي: جمع الجوبة الواحدة، ﴿وَقُدُورُ رَأْسَيْتٍ﴾ فالقدور هن: البرام التي يطبخ فيها، فكانت تعملها من الصفر، على غاية ما يكون من العظم، حتى كانت راسيات، والراسيات فهي: التي لا يحركها لكبرها إلا الخلق الكثير^(٥)، فهي لثقلها راسية على أرضها، ثابتة في مكانها، قائمة بأثافي منها، مفرعة فيها، يوقد النار من تحتها ومن حولها، إذا أريد أن يطبخ شيء فيها، فلتباتها مكانها

(١) في (أ): كماً.

(٢) في (ب): فهي.

(٣) في (أ): ومثل.

(٤) وهذا يعني أنه لا إشكال في وجود التماثيل القديمة من حجر أو شجر أو نحاس أو غير ذلك من الأشياء، حتى ولو كانت تتخذ أصناماً والهة، سيما وقد ثبت التوحيد ولم يعد هناك خطر منها يهدد التوحيد، ويشوش على المسلمين فكرهم وكذلك لعب الأطفال التي تصنع على أشكال الحيوانات وغيرها.

(٥) في (أ): الكثيرة.

سميت: راسيات، إذ كانت في المكان لثقلها متروكات، ﴿اعْمَلُوا عَالًا دَاوُدَ شُكْرًا﴾ يقول: اعملوا لله شكرا على ما أعطاكم، وخصكم ^(١) به دون غيركم وأولاكم ﴿وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ﴾، يقول: قليل من عبادي من إذا أنعمت عليه بنعمة من نعمي كان شاكرا فيها لي، أو قائما بما يجب فيها من حقي، فلا تكونوا في ذلك، كمن ذمناه ^(٢) بقلة الشكر من أولئك.

(٢٠٢) وسألته عن قول الله سبحانه: ﴿فَلَمَّا قَضَيْنَا عَلَيْهِ الْمَوْتَ مَا دَلَّهُمْ عَلَىٰ مَوْتِهِ إِلَّا دَابَّةُ الْأَرْضِ تَأْكُلُ مِنسَأَتَهُ﴾ [نبأ: ١٤] ^(٣)؟

فقال: معنى ﴿قَضَيْنَا﴾ هو: أوقعنا عليه الموت، ﴿إِلَّا دَابَّةُ الْأَرْضِ﴾ فهي: الأرضة التي تأكل العيدان حتى تكسرها، فأخبر أنه لما أن قضى عليه الموت، لم يدل ^(٤) الشياطين ولا الآدميين على أنه ميت عليه السلام إلا هذه الدابة، التي أكلت منسأته حتى انقطعت فسقطت، فلما سقطت خرَّت جثته ساقطة، لأنها كانت إلى المنسأة مستندة، وعليها ^(٥) متكئة، فلما انقطعت المنسأة سقطت الجثة، فتبينت الجن عند ذلك أنهم لو كانوا يعلمون شيئا من الغيب، لعلوموا بموته فلم يلبثوا في العذاب، من العمل والكد مذ مات إلى أن خر، حين قطعت الدابة منسأته، والمنسأة فهي: العصا التي كان متكئا عليها، قائما إليها مستندا من الجدار إليها، قد وضعها في

(١) في (ب): وحكمكم. مصحفة.

(٢) في (أ): ذمها.

(٣) كمال الآية: ﴿... فَلَمَّا خُرَّتْ تَبَيَّنَتْ آلِهَةٌ أَن لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ مَا لَبِثُوا فِي الْعَذَابِ

الْمُهين ﴿٥﴾﴾.

(٤) في (أ): تدل.

(٥) في (ب): عليها.

صدره، وشد عليها بكفه، وهو قائم في محرابه، ثابت في مقامه، فأتاه الموت وهو على تلك الحال، فلم يزل حتى كان ما ذكر من الخبر عنه ذو العزة والجلال.

(٢٠٣) وسأله عن قول الله سبحانه: ﴿قُلْ إِنْ رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [ب: ٢١]؟

فقال: معنى ﴿يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ هو: يوسع على من يشاء في رزقه، ﴿وَيَقْدِرُ﴾ فهو: يقدر لمن يشاء مقدار رزقه وقوته، ما ^(١) يسط له من السعة في الرزق، والرزق فهو: ^(٢) المال، ما يسط لغيره تدبيراً منه سبحانه وتقديراً، ولطفاً منه للكل وتدبيراً، وكل قد فعل به من ذلك ما هو خير له، وأصلح في المعاني كلها، عاجلها وآجلها.

(٢٠٤) وسأله عن قول الله سبحانه: ﴿قَالُوا سُبْحَنَكَ أَنْتَ وَلِيْنَا مِنْ دُونِهِمْ بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ أَكْثَرُهُمْ بِهِمْ مُؤْمِنُونَ﴾ [ب: ١٧]؟

فقال: هذا إخبار من الله سبحانه عن من أطاع الشياطين في الدنيا، واتبعهم وجرى في إرادتهم، وإفك وسأوسهم، فأخبر أنهم يتفنون من ذلك في الآخرة، ويزعم أنه كان يتولى الله دونهم، فأكذب الله قولهم، وأخبر أنهم كانوا يعبدون الجن من دون الله، وعبادتهم للجن فهي: طاعتهم لهم، وطاعتهم لهم فهو: اتباعهم لوسأوسهم، وقبولهم لما كانت الشياطين توسوس به لهم، لأن من أطاع شيئاً فقد عبده، لأن أفضل العبادة الطاعة لله، كانت عبادة العابد لله ^(٣) أو لغيره سبحانه، من

(١) في (ل): لا.

(٢) سقط من (ب): والرزق فهو: .

(٣) في (ل): له.

الإنس والشیاطین، ومعنی «أَكْثَرُهُمْ بِهِمْ مُؤْمِنُونَ» فهو: مصدقون، لأن الإیمان هو التصدیق، لأن^(١) من صدق شیئا فقد آمن به، ومن أنكره^(٢) فقد كفر به.

(٢٠٥) وسألته عن قول الله سبحانه: «وَكَذَّبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ وَمَا بَلَغُوا مِعْشَارَ مَا آتَيْنَاهُمْ فَكَذَّبُوا رُسُلِي فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ» (س: ٤٥)؟

فقال: هذا إخبار من الله تبارك وتعالى، لنبیه صلی الله علیه وآله وسلم، بما كان من كان قبل قریش، ممن بعث إليه الرسل فكذب، كما كذبت قریش، فنزل بهم من نعم الله ما نزل بهم، فأخبر سبحانه بذلك^(٣) عنهم، تخويفا وإعذارا وإنذارا إلى قریش، ليحذروا ما نزل بغيرهم قبل أن ينزل بهم، فأما^(٤) قوله: «وَمَا بَلَغُوا مِعْشَارَ مَا آتَيْنَاهُمْ» فإنما يريد بذلك: بأن قریشا لم تنل في المقدرة والجددة، وسعة الأموال والطاعة. معشار ما أوتي الذين أخذوا بتكذيب رسلهم، معنى «فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ» يقول: كيف كان تغیری عليهم، وأخذی لهم على فعلهم.

(٢٠٦) وسألته عن قول الله سبحانه: «قُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَمَا يُبْدِيُ الْبَاطِلُ وَمَا يُعِيدُ» (س: ٤٩)؟

فقال: معنى «جَاءَ الْحَقُّ» فهو: وقع الحق، وحق الوعد، «وَمَا يُبْدِيُ الْبَاطِلُ وَمَا يُعِيدُ» يقول: ما يبدئ الباطل أمرا ينفع أهله، في شيء من أمرهم، «وَمَا يُعِيدُ» يقول: لا يعود نفعه عليهم، ولا ضره على عدوهم.

(١) سقط من (أ): لأن.

(٢) في (أ): أنكر.

(٣) في (أ): بذلك سبحانه.

(٤) في (ب): وأما.

(٢٠٧) وسأله عن قول الله سبحانه: ﴿فَاعْرَضُوا فَاَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ...﴾ إلى قوله: لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ﴿١٦-١٩﴾ (١)؟

فقال: هما جنتا مأرب، كانتا كما ذكرهما الله، فكفر أهلها (٢) أنعمه فأذهبها، وأبدلهم مكانها (٣) ما ذكر من هذا الخمط والأثل والصدر، والخمط فهو: ألفاف الشجر والشوك، والأثل فهو: هذا الأثل المعروف الذي يسمى: الطرفاء، والصدر فمعروف يسميه أهل اليمن: علوبا.

و﴿سَيْلَ الْعَرِمِ﴾ فهو: السيل الغالب الشديد الكثير، أرسله على الجنتين فقلعهما واحتمل حجارتهما، وإنما سمي: العرم، لأنه اشتق له من العرامة، والعرامة فهي: الصعوبة في الشيء والاتعاب لما دانه، فلما أتعب السيل ما دانه، شبه (٤) بذلك، ف قيل: سيل العرم، لشدة بأسه، وتعب ما يلقي منه الشجر وغيره، والقرى التي بورك فيها فهي: قرى الشام بيت المقدس، وقد كان منهم ما ذكر الله سبحانه من سؤا لهم وطلبتهم البعد ما بينهم، فصاروا يطلبون المرافق التي كانت حاضرة في جنتهم على البعد منهم، والقرى الظاهرة التي بينهم وبين الأرض المباركة، فهي هذه القرى والمناهل والمدن التي بينهم وبين الشام، وتمزيقه لهم فهو: ما كان من خروج أهلها بعد خرابها إلى آفاق البلاد، وقد قيل: إن بقيتهم اليوم بجلال (٥) طي وتلك النواحي.



(١) كمال الآيات: ﴿...وَبَدَّلْنَاهُمْ بِجَنَّتَيْهِمْ جَنَّتَيْنِ ذَوَاتِ أُسُلٍ خَطْبٍ وَأَقْلٍ وَشَى مِنْ بَدْرِ قَلِيلٍ ﴿١٦﴾ ذَلِكَ جَزَيْنَهُمْ بِمَا كَفَرُوا وَهَلْ نُجَازِي إِلَّا الْكَفُورَ ﴿١٧﴾ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمُ الْوَادِيَّ الْفَرَى الَّذِي بُرُحْنَا فِيهَا قَرَى ظَهْرَهُ وَقَدَرْنَا فِيهَا السَّيْرَ سَيَرُوا فِيهَا لَيَالِيًا وَأَلْبَانًا ءَامِينَ ﴿١٨﴾ فَقَالُوا رَبَّنَا بَعْدَ بَيْنِ أَسْفَارِنَا وَظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ وَمَزَّقْنَاهُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾.

(٢) في (ب): ذكر الله فكفر أهلها.

(٣) في (أ): مكانها.

(٤) في (أ): شبهه.

(٥) في (أ): بجلال.



تفسير سورة فاطر



ومن سورة فاطر

(٢٠٨) وسأله عن قول الله سبحانه: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ نَذِيرٌ مَّا زَادَهُمْ إِلَّا نُفُورًا﴾^(١) ... إلى قوله: وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَحْوِيلًا ﴿٢٠٩﴾ [ط: ١٢-١٣] ^(٢)؟

فقال: معنى ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا سُنَّتَ الْأَوَّلِينَ﴾ يقول: هل ينظر صاحب المكر السيئ، والمعصية لله العلي، إلا أن يأتيه ما أتاه الأولين، الذين كانوا فيها كانوا فيه من ^(٣) المعاصي، من إحلال النقم بهم، وإزالة النعم عنهم، فهذه ^(٤) سنة الأولين، وهذه سنة الله التي لا يوجد لها تحويل ولا تبديل، يريد حكم الله الذي حكم به في الأولين، وسنته في أهل المعاصي منهم، من إنزاله النقم عليهم، فهذا شيء لا يحول من أهل المعاصي والذنوب، فكان ذلك من الله في الزمان الأول على صنوف فيمن عصاه، وهو اليوم في أمة محمد صلى الله عليه وآله على صنوف أخرى، تنزل بمن عصى منهم، وتحل بمن ^(٥) اجتري على ربه، فكان العذاب في الأولين يكون بالمسخ والقذف والحسف والرجز، وهو في أمة محمد عليه السلام، بالجوع والمهلكة والخوف، والسيوف والقتل والموت، ثم يضطرونهم إلى عذاب النار وبئس المصير.

(١) الآية: ﴿أَتَنْكِبُونَ عَلَى الْأَرْضِ وَتَمْكُرُ الْمَسِيحُ وَلَا يُخَبِّرُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَعْيُنِنَا قَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا سُنَّتَ الْأَوَّلِينَ فَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَبْدِيلًا﴾.

(٢) في (١): فيه الأولون من.

(٣) في (١): لهذا.

(٤) في (١): من.

(٢٠٩) وسأله عن قول الله سبحانه: ﴿ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمُ لَهُ الْمُلْكُ وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ﴾ (طه: ١٧٣) ^(١)؟

فقال: هذا إخبار من الله سبحانه بأن الأمر كله والحكم له وبيده، وأن كل من يدعوا من دونه لا يملك قطميرا، والقطمير فهو: الأمر الصغير الحقير، الذي لا يكون له وزن، وهو مثل النقيير والفيل، وقد قيل: إنه أيسر منهما وأخف، فآخبر سبحانه أنهم لا يملكون من الأمر شيئا، لا نصرا لأوليائهم، ولا عوناً ولا تفريجا عنهم، ولا عوناً يقاس بهذا القطمير فضلا عن غيره، فهذا معنى ما ذكر الله من القطمير ومثله.

(٢١٠) وسأله عن قول الله سبحانه: ﴿وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ﴾ وَلَا الظُّلُمَتُ وَلَا النُّورُ ^(٢)... إلى قوله: ﴿وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَّنْ فِي الْقُبُورِ﴾ ^(٣) [طه: ١٩-٢٢]؟

فقال: هذا مثال ضربها الله عز وجل للحق والباطل، والدين والكفر، فجعل الباطل والمبطل كالأعمى والظلمات، والحرور والأموات، وجعل الحق والمحقين كالبصير والنور، والظل والأحياء، ليعبر بذلك المعتبرون، ويميز بين ذلك المميزون.

وأما قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُسْمِعُ مَن يَشَاءُ﴾ فهو: إثبات لقدرته تبارك وتعالى على ما يشاء.

(١) كمال الآية: ﴿يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى...﴾.

(٢) كمال الآيات: ﴿... وَلَا الظُّلُمُ وَلَا النُّورُ﴾ وَمَا يَسْتَوِي الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْوَاتُ إِنَّ اللَّهَ يُسْمِعُ مَن يَشَاءُ...﴾.

وأما قوله: ﴿وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَّنْ فِي الْقُبُورِ﴾ فإنما هذا مثل مثل الله به الكافرين، أنهم في الإعراض وقلة الاستماع والقبول كأهل القبور.

(٢١١) وسألته عن قول الله سبحانه: ﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا آلَكَتَّبَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ...﴾ (فاطر: ٣٢) ^(١) إلى آخر الآية؟

فقال: هم آل رسول صلى الله عليه وآله المؤمنين منهم، فهم صفوة الله وخيرته، باختياره سبحانه لأبيهم محمد صلى الله عليه وآله، فأورثوا الكتاب، وجعل فيهم من بعد الإسرائيلين، تفضلا من الله عليهم، وإكراما بذلك لهم، ثم ميزهم وأخبر الخلق بأخبارهم، ووصفهم لهم بصفاتهم، لكي لا يبقى للخلق عليه حجة فيهم، ولأن لا يحمل أحد سواية ^(٢) مسيئهم على عمنهم، ولا يطعن طاعن على مؤمنهم بفسق فاسقهم، فقال: ﴿فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ﴾ وهو فاسق آل محمد، ﴿وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ﴾ وهم أهل الدين والورع والعلم منهم، أئمة الحلال والحرام، وأهل الورع والإسلام.

﴿وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ﴾، فهم أئمة آل محمد الطاهرون، أهل السيف المجاهدون، الذين نصبوا أنفسهم لله، وباينوا بالحق في ذات الله، وأخافوا أعداء الله وخافوهم، وجاهدوا في سبيل الله من عند عنهم، وحكموا بكتاب الله وسنة نبيه، وضرَبوا بالسيف من عند عن دينه، فكمَلت فيهم صفات الأئمة، فوجبت طاعتهم على الأمة، حجة على العالمين، ونعمة منه على المتبعين، ونعمة في الدنيا والآخرة على المخالفين، ﴿لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَى مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ وَإِنَّ اللَّهَ

(١) كمال الآية: ﴿... وَمِنْهُمْ مُّقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ إِنَّ اللَّهَ ذَلِكُمْ أَفْضَلُ أَكْبَرُ﴾.

(٢) أي: سيئة.

لَسَمِيعٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ ﴿١٢﴾ [الأنفال: ١٢] ^(١)، ﴿يَا ذَا اللَّهِ﴾ يقول: بحكم الله وأمره له، بما قام فيه السابق إليه من طاعته، ﴿ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ﴾ يقول: الفضل لله الكبير العظيم، في ما أورثناهم من الكتاب الكريم.

(٢١٢) و[سئل] عن قوله: ﴿يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ﴾ [فاطر: ١٠]؟

فقال: معنى ﴿يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ﴾ أي: يكون الرجل واحداً، ثم يكونوا من بعد ذلك خمسة أو ستة أو أكثر من ذلك، فهذه الزيادة التي ذكر الله تبارك وتعالى.



(١) كمال الآية: ﴿إِذْ أَنْتُمْ بِالْعُدُوِّ الدُّنْيَا وَهُمْ بِالْعُدُوِّ الْأَعْدَى وَالرُّسُوبُ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ لَا خِلَافَ لِمِيعَادٍ وَلَكِنْ لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا...﴾.



تفسير سورة يس



ومن سورة يس

(٢١٣) وسألته عن قول الله سبحانه: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَعْنَاقِهِمْ أَغْلًا فَبُهِتَ إِلَى الْأُفْقَانِ...﴾ إلى قوله: ﴿فَهُمْ لَا يَبْصُرُونَ﴾ (يس: ٨-١٩) ^(١)

فقال: هذا رد من الله سبحانه عليهم، وإكذاب لهم في قولهم، حين: ﴿قَالُوا قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ...﴾ (ص: ٥) ^(٢) إلى آخر الآية، فأنزل الله تبارك وتعالى على نبيه صلى الله عليه هذه الآية، يريد: إنا جعلنا في أعناقهم أغلًا لا؟ وجعلنا من بين أيديهم سدًا؟ كما قالوا وكما ذكروا أن على قلوبهم أكنة، وفي آذانهم وقرا، هذا ما لم نفعله بهم، ولم نجعله على قلوبهم، وكذلك في قوله: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا﴾ يريد: إنا جعلنا ذلك بهم كما قالوا؟ هذا ما لم يكن منا فيهم، ولم نحكم به عليهم.

ثم قال: ﴿وَإِنْ تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَى فَلَنْ يَهْتَدُوا إِذًا أَبَدًا﴾ (الكهف: ٥٧)، يقول: إن كنا فعلنا هذا بهم، فلن يستطيعوا أن يخرجوا منه إلى الهدى، ولن يطيقوا دخولا إذا في هدى ^(٣)، فَلِمَ أرسلناك إليهم؟ وأمرناك بدعائهم؟ لو كنا فعلنا ذلك

(١) كمال الآيات: ﴿... فَهُمْ مُقْتَبِحُونَ﴾ وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَيْنَاهُمْ...﴾

(٢) كمال الآية: ﴿... وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَبَيْنَنَا وَبَيْنَكَ حِجَابٌ فَاغْمِمْ إِنَّنَا عَلَيْهِمُونَ﴾

(٣) في (ل): هنا.

بهم !! هذا إذاً وأنا عبث واستهزاء، وأمرٌ منا ^(١) إياك لمغالبة لنا، وأمر منا لك بالدعاء لهم إلى خلاف إرادتنا، وتكليف منا لك ولهم خلاف ما يستطيعون، وأمر منا لهم بها لا ينالون، فتعالى عن ذلك علواً كبيراً، وتقدس تقديساً عظيماً ^(٢).

(٢١٤) وسألته عن قول الله سبحانه: ﴿وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا...﴾ إلى قوله: ﴿كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ﴾ (يس: ٣٨-٣٩) ^(٣)؟

فقال: قوله: ﴿لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا﴾ هو: إلى مستقرها، ومعنى مستقرها الذي تجري إليه فهو: يوم القيامة الذي يكون فيه. ﴿ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾ يقول: تدبيره في الشمس وفعله في قطعها لفللكها، وجريها من تحت الأرض وفوقها، ﴿وَالْقَمَرُ قَدَرْتَهُ مَتَازِلَ حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ﴾ يقول: دبرناه وقدرناه على ذلك، وجعلناه حتى صار يكون مرة صغيراً ومرة كبيراً ^(٤)، بتقديرنا وتدبيرنا، وما جعلناه فيه من أثر حكمتنا ^(٥)، ﴿حَتَّىٰ عَادَ﴾ يقول: حتى صار من بعد الكبر، إلى شبه العرجون القديم، والعرجون فهو: العود الذي يكون فيه ثمر النخل، يكون معوجاً منحنيًا ^(٦) كانحناء الهلال في آخر شهره، فشبه انحناء الهلال في ذلك الوقت كالعرجون المنحني القديم، والقديم فهو: العتيق، فأخبر سبحانه بأثر تدبيره فيه، حتى عاد كما ذكر.

(١) في (ب): وأمرنا. مصحفة.

(٢) سقط من (ب): وتقدس تقديساً عظيماً.

(٣) كمال الآيات: ﴿... ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾ وَالْقَمَرُ قَدَرْتَهُ مَتَازِلَ حَتَّىٰ عَادَ...﴾.

(٤) في (ب): كبيراً ومرة صغيراً.

(٥) في (ب): وحكمتنا.

(٦) في (ب): منحياً.

٢١٥) وسأله عن قول الله سبحانه: ﴿وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لَعَلَّهُمْ يُنْصَرُونَ﴾ لا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَهُمْ وَهُمْ لَهُمْ جُنْدٌ مُحَضَّرُونَ ﴿٢١٦﴾
(يس: ٧٤-٧٥)؟

فقال: هذا إخبار من الله سبحانه بخطأ المشركين في أنفسهم، واتخاذهم من دونه ما لا يضرهم^(١) ولا ينفعهم، وجعلهم لهم آلهة يعبدونهم من دون إلههم، ثم أخبر أنهم لا ينصرونهم، ولا يستطيعون ذلك فيهم ولا في أنفسهم، ثم قال: ﴿وَهُمْ لَهُمْ جُنْدٌ مُحَضَّرُونَ﴾ يقول: الآلهة التي يعبدونها من دون الله لا تنفعهم ولا تضرهم، في شيء من أمورهم، وهم مع ذلك للآلهة ﴿جُنْدٌ مُحَضَّرُونَ﴾ يقول: يجتمعون على عبادتهم، وعلى التذلل والخشوع لهم، كتخشع الجند للمالكهم، فشبه اجتماعهم على آلهتهم، وعبادتها من دون ربها باجتماع الجند للمالكهم، فسأهم بفعالهم وتذللهم وتخشعهم للآلهة: جندا، وهم لا يجدون عندهم مع ذلك مضرة ولا نفعاً.

٢١٦) وسأله عن قول الله سبحانه: ﴿فَسَبِّحْنِ اللَّذِي بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾
(يس: ٨٣)؟

فقال: معنى قوله: ﴿فَسَبِّحْنَ﴾ يقول هو: جَلَّ وَعَظُمَ، وتقدس وكرَّم، ﴿اللَّذِي بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ﴾ فهو: الله، بيده كل شيء وأزمته، وقدرته جارية عليها بأسرها.

٢١٧) وسألت عن قول الله: ﴿لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَىٰ أَصْفَرِهِمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾
... إلى: أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٢١٨﴾ (يس: ٧-١١)؟

(١) في (١): ينصرهم.

فالقول الذي حق على الفاسقين، فهو: وعيد الله وما حكم به على العصيين من العذاب المهيّن، يقول: قد أحق عليهم وعيدنا ما اكتسبوه من معاصي الله، ومعنى قوله: ﴿حَقٌّ﴾^(١) فهو: وجب ووقع، وصح عليهم فلن يدفع، بإدخالهم لأنفسهم في العصيان، وما به يحق عليهم القول من عذاب النيران، وقوله: ﴿فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ فإخبار منه سبحانه لرسوله صلى الله عليه وآله وسلم باختيارهم لما هم عليه من كفرهم، وأنهم لا يتركون ما هم عليهم من شركهم، لا أن الله فعل ذلك بهم، ولا أدخل شيئا من كفرهم عليهم.

وأما قول سبحانه: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَعْيُنِهِمْ أَغْشَاءً فَهُمْ إِلَى الْآذْقَانِ فَهُمْ مُقْمَحُونَ﴾^(٢)، فقد تقدم شرح مثلها، والقول في هذه كالقول فيها.

وأما قوله: ﴿وَسَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾^(٣) فهذا أيضا فإخبار من الله لنبيه صلى الله عليه وآله وسلم عن اختيارهم للكفر، وصددهم عن الهدى والإيمان، وأنهم لا يؤمنون ولو أكثر من الإنذار، وأطال من الإعذار، لما قد غلب عليهم من الحمية والجهل، وداخلهم من الحسد والدغل، لا أن الله أحدث ذلك فيهم، ولا قضاه سبحانه عليهم.



(١) في (ل): أحق.



تفسير سورة الصافات



ومن سورة الصافات

(٢١٨) وسأله عن قول الله تبارك وتعالى في إبراهيم صلوات الله عليه: ﴿فَنظَرَ نَظْرَةً فِي النُّجُومِ﴾ فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ ﴿٢١٨﴾ [الصافات: ٨٨-٨٩]؟

فقال: معنى ذلك: إن قومه كانوا يعبدون النجوم السبعة، فلما نظر إلى جهلهم، وما هم عليه من عبادتهم، لما هو مخلوق مربوب، يدخل عليهم الزيادة والنقصان، وأنه آفل زائل، متقل حائل، فقال: ﴿إِنِّي سَقِيمٌ﴾، ومعنى قوله: ﴿إِنِّي سَقِيمٌ﴾ أي: سقيم القلب لما أنتم عليه من عبادة هذه المخلوقات المحدثات، وانصرفكم^(١) عن الله في كل الحالات، وقلة نظركم وتدبيركم وفكركم في عظمة خالقكم، وجهلكم في عبادة أصنامكم، واجتنابكم عن طاعة ربكم وإلهكم، وخالت هذه التي تعبدون.

ونظره في النجوم: فإنما هو فكره وتدبيره، فيما هم عليهم من عبادتهم، وقلة بصرهم^(٢) لأنفسهم، لا كما يقول الجاهلون: من أنه كان منجما، وأنه كان يستعمل النجوم ويحسب بها، وليس كذلك،^(٣) ولا يجوز على نبي الله شيء من ذلك.

(٢١٩) وسأله عن قول الله سبحانه: ﴿وَالصَّافَّاتِ صَفًّا﴾ فَأَلْزَجْنَ زُجْرًا ﴿٢١٩﴾ فَأَلْتَأْتِينَ دُحْرًا ﴿٢٢٠﴾ [الصافات: ١-٣]؟

(١) في المخطوط: وإصراركم. لعلها مصحفة ولعل الصواب ما أثبت.

(٢) في المخطوط: نصرهم. لعلها مصحفة.

(٣) في المخطوط: ذلك. وما أثبت اجتهد.

فقال: الصافات فهي: الملائكة، وذلك قوله سبحانه: ﴿وَأَنَا لَنَحْنُ الصَّافُونَ﴾ [الصافات: ١٦٥-١٦٦]، ومعنى صافات فهو: وقوف صفوا لله عابدون، و﴿الرُّجِرَاتِ رَجْرًا﴾ [الصافات: ١٦٦] فهي: الملائكة أيضا، الزاجرات للخلق عن معاصي الله الخالق، بما تنزل به من أمر الله ونهيه، ومؤكّدات فرضه ^(١)، ﴿فَأَلْزَمْنَاهُ نَفْسًا ذَكَّرًا﴾ [الصافات: ١٦٧] فهن: الملائكة أيضا التي تلوّح وحى الله على أنبيائه، وتنزل بزواجر آياته لأنبيائه.

(٢٢٠) وسأله عن قول الله سبحانه: ﴿فَأَسْتَفْتِيهِمْ أَشَدَّ خَلْقًا أَمْ مَنِ خَلَقْنَا أَنَا خَلَقْنَاهُمْ مِّن طِينٍ لَّازِبٍ﴾ [الصافات: ١١]؟

فقال: معنى ﴿أَسْتَفْتِيهِمْ﴾ فهو: سألهم ﴿أَهُمْ أَشَدَّ خَلْقًا أَمْ مَنِ خَلَقْنَا﴾ يقول: من الملائكة والجن، وغير ذلك ممن خلقنا، يريد: أن الذي خلق من الملائكة والجن وغير ذلك، ممن خلقناهم أشد خلقا، وأعظم أمرا، وأبين في المقدرة من خلق الإنس، ثم أخبر سبحانه بالذي خلق منه الإنس ^(٢)، من هذا الطين اللازب، واللازب ^(٣) فهو: الطين العلك الشديد الملتصق.

(٢٢١) وسأله عن قول الله سبحانه: ﴿وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ﴾ [الصافات: ٢٧-٢٩]؟

فقال: هذا إخبار من الله سبحانه عن تساؤل أهل النار وتلاومهم، فقال التابعون للمتبوعين: بل ﴿كُنْتُمْ تَتَوَتَّنَا عَنِ الْيَمِينِ﴾، ومعنى ﴿تَتَوَتَّنَا عَنِ

(١) في (ب): فرائضه.

(٢) في (ب): الإنسان.

(٣) سقط من (أ): واللازب.

الَّتِي هِيَ: تَأْتُونَنَا عَنْ الْأَمْرِ الْمَيْمُونِ الْمُبَارَكِ، الَّذِي فِيهِ لَوْ اتَّبَعْنَاهُ الْيُمْنُ وَالنَّجَاةُ، كَتَمْتَ تَأْتُونَنَا دُونَهُ، أَيْ تَعْوِزُنَا فِي تَرْكِهِ، فَهَذَا مَعْنَى إِيْتَانِهِمْ إِيَّاهُمْ عَنْهُ، أَيْ دُونَهُ بِصَرْفِهِمْ مِنْهُ، وَيَتَأَوَّنُ بِهِمْ عَنْهُ، فَقَالَ: الْمُتَّبِعُونَ^(١) لِلتَّابِعِينَ ﴿بَلْ لَمْ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾ أَي: لَمْ تَكُونُوا مُهْتَدِينَ، وَلَا بِالَّذِي كَذَبْنَا بِهِ مُصَدِّقِينَ.

(٢٢٢) وَسَأَلْتَهُ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ: ﴿يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِكَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ﴾^(٢) بَيْضَاءَ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ^(٣) لَا فِيهَا غَوْلٌ وَلَا هُمْ عَنْهَا يُنزفُونَ^(٤) ﴿[الصافات: ٤٥-٤٧]؟

وَالْمَعِينُ هَاهُنَا فَهِيَ: خَرِ الْجَنَّةُ الْمُبَارَكَةُ الطَّيِّبَةُ، ﴿بَيْضَاءَ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ﴾ يَصِفُ حُسْنَهَا وَصَفَاهَا، وَيُخْبِرُ أَنَّهَا بَيْضَاءُ يَلْتَذُّهَا كُلُّ مَنْ شَرِبَهَا، وَيَسْتَطِيبُ طَعْمَهَا، ﴿لَا فِيهَا غَوْلٌ﴾ يَقُولُ: لَا فِيهَا أَمْرٌ يَغْتَالُ عَقُولَهُمْ، وَلَا يَزِيلُ أَفْهَامَهُمْ، وَلَا يَضْعَفُ أَبْدَانَهُمْ، بَلْ هِيَ تَشَدُّ أَعْضَاءَهُمْ، وَتَحْسُنُ حَالَهُمْ، ثُمَّ أَخْبَرَ أَنَّهُمْ لَا يُنْزَفُونَ عَنْهَا، وَالنَّزْفُ فَهُوَ: مَا يَنْزِلُ بِشْرَابٍ^(٥) الْحَمَرِ فِي الدُّنْيَا مِنَ الْقِيءِ الذَّرِيعِ، وَغَيْرِ ذَلِكَ مِمَّا يَكُونُ مِنْهُمْ مِنَ الْفَضَائِحِ الشَّنِيعَةِ، وَالْأُمُورِ الْقَبِيحَةِ، فَأَخْبَرَ^(٦) سُبْحَانَهُ أَنَّ خَرِ الْآخِرَةِ بَرِيَّةٌ مِنْ كُلِّ غَوْلٍ وَبَلَاءٍ، أَوْ آفَةٍ أَوْ رَدَى^(٧).

(٢٢٣) وَسَأَلْتَهُ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ: ﴿قَالَ قَائِلٌ مِّنْهُمْ إِنِّي كَانَ لِي قَرِينٌ﴾ يَقُولُ أَوْ نَكَ لِمَنْ الْمُصْطَفَيْنِ ﴿... إِلَى قَوْلِهِ: فِي سَوَاءٍ الْجَحِيمِ﴾^(٨) ﴿[الصافات: ٥١-٥٥]؟^(٩)

(١) فِي (ب): التَّابِعُونَ.

(٢) فِي (ب): يَشَارِبُ خَرِ الدُّنْيَا.

(٣) فِي (ب): فَأَخْبَرْنَا.

(٤) فِي (ب): وَآفَةٍ وَرَدَى.

(٥) كَمَا فِي الْآيَاتِ: ﴿... إِذَا مِثْنَا وَحُكَّتْ ثَرَابًا وَعِظْمًا أَوْنَا لَمَذِبُونٌ﴾ قَالَ هَلْ أَشْرَفُ مُطْلَبُونَ ﴿فَاتَّخَذَ فِرَّةً...﴾.

فقال: هذا إخبار من الله سبحانه عن ^(١) مخبر، يريد خبراً عما كان فيه أهل الدنيا، من الكفر والتكذيب، فأخبر عن هذا المخبر أن المؤمن سيقول هذا القول، يخبر به عن قرينه، الذي كان يصده عن التصديق بوعد الله ووعيده، وبعثه لخلقه من قبورهم بعد موتهم وزوالهم، فأخبر أنه كان يقول: أئنك لتصدق بما يقول به محمد، من أنك تبعث بعد موتك ١٩ هذا ما لا يكون، لن تبعث بعد الموت ولن تدان، ومعنى تدان فهو: نجازى على أعمالنا ونحاسب، فكان المؤمن مصدقاً بما كذب به الكافر، غير مطيع له في قوله، ثم ذكره في الآخرة، فأحب أن يدري أين صار، فأطلعه الله على أمره، وأراه موضع محله من النار، وسوء القرار والدار، وذلك قوله عز وجل: ﴿فَأُطْلِعَ قَرَأَهُ فِي سَوَاءِ الْجَحِيمِ﴾ قَالَ تَاللَّهِ إِنْ كِدْتُ لِتُرْدِيَنِ ﴿٥٥﴾ [الصافات: ٥٥-٥٦] يقول: كدت أن أهلكني بما كنت تغويني به في الدنيا، وتأمرني أن أكفر بربي، فلولا رحمة الله لي لكنت من المحضرين في العذاب معك، غير أن رحمة الله تخلصني مما أوقعت فيه نفسك، إذ كنت بوعيد الله من المكذبين، وكنت أنا بوعيده من المصدقين.

(٢٢٤) وسأله عن قول الله سبحانه: ﴿وَإِنَّ إِلْيَاسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَلَا تَتَّقُونَ ﴿١٥﴾ أَتَدْعُونَ بَعْلًا وَتَذَرُونَ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ ﴿١٦﴾

[الصافات: ١٢٣-١٢٥]؟

فقال: وإلياس ^(٢) صلى الله عليه نبي مرسل، عاتب قومه وزجرهم عن عبادة هذا الصنم، الذي يعبدون من دون الله، الذي اسمه بعل، فقال صلى الله عليه: ﴿أَتَدْعُونَ بَعْلًا﴾ أي: صنمكم هذا، فمعنى ﴿تَدْعُونَ﴾ هو: تعبدون وتطيعون هذا

(١) في (ب): من.

(٢) في (أ): فكان إلياس.

المعبود من دون الله، الذي لا ينفع ولا يضر، تدعونه ^(١) إلها لكم، ﴿وَتَذَرُونَ أَحْسَنَ الْخَلْقِينَ﴾، الذي هو رب العالمين، الله إله الأولين والآخرين، ومعنى قوله: ﴿أَحْسَنَ الْخَلْقِينَ﴾ فهو: أحسن الفاعلين والصانعين. والعرب تسمي كل من فعل شيئا: خالقه، تقول: خلق فلان ثوبا، أي: خيطه، وخلق فلان ^(٢) جدارا، أي: بناء، وفي ذلك ما يقول الشاعر:

ولأنت تفري ما خلقت وبعد ض الناس يخلق ثم لا يفري

يريد: يعلم ثم لا يتم.

(٢٢٥) وسألته عن قول الله سبحانه: ﴿فَأَنكُم مَّا تَعْبُدُونَ﴾ ﴿مَا أَنتُمْ عَلَيْهِ بِفَتِينِينَ﴾... إلى قوله: ﴿وَأَنَا لَنَحْنُ الْمُحْسِنُونَ﴾ ﴿الصافات: ١٦١ - ١٦٦﴾ ^(٣)

فقال: هذا من الملائكة صلوات الله عليهم فخير آدميين أنهم وما ^(٤) يعبدون، مما هم عليه فأتين لمن يفتنون، فأخبرت أنهم لا يفتنون في دينهم، أي: لا يدخلون معهم، فأخبرت عليها السلام: أنه لا يطيعهم على شركهم، ولا يدخل معهم في عبادة غير الله ربهم، إلا من هو ^(٥) شريك في الضلال والعذاب معهم.

ثم أخبرت أنها صلوات الله عليها وجميع الخلق لهم كلهم ﴿مَقَامٌ مَّعْلُومٌ﴾،

(١) في (ب): بدعونه.

(٢) سقط من (ب): فلان.

(٣) كمال الآيات: ﴿...إِلَّا مَنْ هُوَ صَالٍ الْجَحِيمِ﴾ ﴿وَمَا يَتَّبِعُ إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ﴾ ﴿وَأَنَا لَنَحْنُ الْمُحْسِنُونَ﴾...
 (٤) في (أ): ما.

(٥) سقط من (أ): هو.

أي: موقف ومحشر مفهوم، يحشر فيه الخلق من ملك أو جني أو إنسي، ثم أخبرنا أنهم هم الصّافون وهم المسبحون، ومعنى «الصّافون» فهم: الوقوف صفوفا صفوفا^(١) في عبادة الله يجتهدون، وعلى طاعته بالتسبيح والتهليل والتكبير، والتعظيم والتقدّيس، يسبحون الليل والنهار لا يفترون.

(٢٢٦) وسألت عن قول الله سبحانه: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾ [الصافات: ٩٦]؟

فالذي عنى بذلك سبحانه فهو: الحجارة التي ينحتونها^(٢) أصناما، ويعملونها لهم آلهة، وما أشبه ذلك من الأنصاب التي يعبدونها، فهذا معنى ﴿وَمَا تَعْمَلُونَ﴾، فالله خلقهم ومفعولهم، ولم يخلق سبحانه فعلهم، والمفعول فهو: الصنم الذي ينحتونه من الحجارة، وفعلهم فهو: الحركة التي كانت منهم، من الرفع والوضع والنحت، فالله خلق الحجر الذي عملوه صنما، ولم يخلق الفعل الذي كان منهم في نحت الحجر.



(١) سقط من (أ): صفوفا.

(٢) في المخطوط: ينحتوها.



تفسير

سورة (ص)



ومن سورة ص

(٢٢٧) قال أبو يعقوب إسحاق بن إبراهيم بن إسماعيل: سألت إمام المسلمين في عصره يحيى بن الحسين بن القاسم بن إبراهيم بن إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب عليه وعلى آبائه السلام عن قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ وَأَلْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَداً ثُمَّ أَنَابَ﴾ (ص: ٣٤)؟

فقال: معنى قوله: ﴿فَتَنَّا﴾ يقول: امتحنا، وإنما كان ذلك من أجل ما سأله ملكة سبأ من طلبها، حين طلبت منه قربانا تُقَرِّبه ^(١) على ما كانت تفعل وتعرِّف من قديم فعلها، فسأله صلى الله عليه أن يأذن لها في بقرة تقربها، فلم يجيبها، ثم سأله شاة، فكره ذلك عليها، ثم سأله طيرا، فأعلمها أن ذلك لا يحل لها، فوقعيت في صدرها جرادة، فقالت له ^(٢): فهذه الجرادة إنذن لي فيها، فتوهم وظن ^(٣) أنها بما لا إثم عليها فيه، إذ كانت مما لا تقع عليه ذكاة، فسكت عنها ولم يمنعها عن ذلك، فقطعت رأس الجرادة وأضمرت أنها قربان، فلما خرج صلى الله عليه يريد أن يتطهر ^(٤) على جانب البحر، نزع خاتمته من يده وكان لا يتطهر حتى ينزع الخاتم من يده - وهذا الواجب على كل متطهر، إذا أراد أن يتطهر من جنابة أو غيرها، لصلاته، أن

(١) في (ج): تقرب به.

(٢) سقط من (ب): له.

(٣) في (ل): فظن.

(٤) سقط من (ب): يريد أن يتطهر.

ينزع خاتمه أو يديره في إصبعه، حتى يصل الماء إلى البشر الذي يكون تحته، وينقي من الدرن ما حوله - فلما نزع الخاتم من يده، ومضى لظهوره، خرج حوت من البحر، فابتلع الخاتم وذهب في البحر، فلما فرغ سليمان من طهوره، نظر إلى الموضع الذي كان وضع فيه خاتمه فلم يقدر عليه، فعلم أن ذلك لسبب^(١) قد أحدثه، وأن الله سبحانه أراد بذلك فتته، فدعا الريح فلم تجبه، ثم دعا الطير فلم تجبه، ثم دعا الجن فلم تجبه، لما ذهب عنه^(٢) الخاتم، وإنما كان الخاتم سببا من الله قد جعله فيه، وبه كان يطاع، فعلم سليمان أن العقوبة قد وقعت به، ووثب العفريت الملعون على سريره عند ذلك، وهو ملكه، فكان^(٣) يتكلم على شبه كلام سليمان عليه السلام، وهو من وراء حجاب لا يظهر ولا يُرى له شخص، ودعا فلم تجبه إلا^(٤) الإنس، ومضى سليمان باكيا نادما على فعله^(٥)، وجعل يتبع الصيادين على سواحل البحر، يخدمهم ويعينهم وهم^(٦) لا يعرفونه ولا يعلمون أنه سليمان، فأقام على ذلك وقتا مختلف فيه الرواة، فقال بعضهم: أقام أربعين يوما، وقال آخرون: بل مكث خمسين يوما، وقال قوم: سبعين يوما، وهو أكثر ما قيل فيه^(٧)، فجعل يتبعهم ويعمل معهم، ويعطونه في كل يوم حوتين، فيبيع أحدهما فيشتري به خبزا، ويشوي الآخر فيأكله، فلما علم الله منه التوبة والرجوع، والإنابة والخضوع، أراد أن يرد عليه نعمته،

(١) في (ب): بسبب.

(٢) سقط من (ب): عنه.

(٣) في (ل): وكان.

(٤) سقط من (ب): إلا.

(٥) في (ب): ما فعله.

(٦) في (ل): فهم.

(٧) في (ج): وهذا. وسقط من (ل): قيل.

فانصرف ذلك اليوم ومعه الخوتان اللذان عمل بهما في يومه ذلك، فشق بطن أحدهما على ما كان يفعل، فإذا الخاتم قد خرج من بطن الخوت، فعرفه عند ذلك، فأخذه وشكر الله، وحمده على ما أولاه، ثم دعا الريح فأجابته، وكان قد أبعد عن بلده، فأمر الريح فاحتلمته من ساعته إلى موضعه، وهرب اللعين العفريت لما رآه.

وقال بعض الرواة: إنه قد كان حبه ورد الله على نبيه ملكه، ورجع إلى ما كان الله قد أعطاه، فدعا الطير والجن والريح فأجابته، ودامت نعمته^(١).

(١) أخرج عبد بن حيد، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال: بينا سليمان بن داود جالساً على شاطئ البحر، وهو يعبث بخافيه إذ سقط منه في البحر، وكان ملكه في البحر، فانتطلق وخلف شيطاناً في أهله، فأتى عجوزاً، فأوى إليها، فقالت له العجوز: إن شئت أن تنطلق فتطلب وأكنيك عمل البيت، وإن شئت أن تكفيني عمل البيت وانطلق فالتمس. قال: فانطلق يلتمس، فأتى قوماً يصيدون السمك، فجلس إليهم، فنبذوا سمكات، فانطلق بهن حتى أتى العجوز، فأخذت تصلحه، فنشقت بطن سمكة، فإذا فيها الخاتم، فأخذته وقالت لسليمان عليه السلام: ما هذا؟ فأخذه سليمان عليه السلام، فلبسه، فأقبلت إليه الشياطين، والإنس، والجن، والطير، والوحش، وهرب الشيطان الذي خلف في أهلهم فأتى جزيرة في البحر، فبعث إليه الشياطين فقالوا: لا تقدر عليه أنه يرد عينا في جزيرة في البحر في سبعة أيام، ولا تقدر عليه حتى يسكر. قال: فصب له في تلك العين خراً، فأقبل فشرب فسكر، فأروه الخاتم فقال: سمعا وطاعة، فأوثقه سليمان عليه السلام، ثم بعث به إلى جبل، فذكروا أنه جبل الدخان، فالدخان الذي يرون من نفسه، والماء الذي يخرج من الجبل بوله.

وأخرج عبد بن حيد، وابن جرير، عن الحسن «وَأَلْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَداً» قال: هو الشيطان. دخل سليمان عليه السلام الحمام، فوضع خافيه عند امرأة من أوثق نساء في نفسه، فأتاها الشيطان، فتمثل لها على صورة سليمان عليه السلام، فأخذ الخاتم منها، فلما خرج سليمان عليه السلام أتاها فقال لها: هاتي الخاتم. فقالت: قد دفعته إليك. قال: ما فعلت... فهرب سليمان عليه السلام وجلس الشيطان على ملكه، وانطلق سليمان عليه السلام هاربا في الأرض يتبع ورق الشجر خمسين ليلة، فأنكر بنو إسرائيل أمر الشيطان، فقال بعضهم لبعض: هل تنكرون من أمر ملككم ما ننكرون عليه؟ قالوا: نعم. قال: أما لقد ملكتم أنتم العامة، وأما قد ملك ملككم، فقالوا: والله إن

عندكم من هذا الخبر، نساؤه معكم، فاسألوهن، فإن كن أنكرن ما أنكرنا فقد ابتلينا. فسالوهن، فقلن: أي والله لقد أنكرنا.

فلما انقضت مدته انطلق سليمان عليه السلام حتى أتى ساحل البحر، فوجد صيادين يصيدون السمك، فصادوا سمكا كثيرا غلبهم بعضه، فألقوه فأناهم سليمان عليه السلام، فاستطعمهم، فأعطوه تلك الحيتان، قال: لا بل أطعموني من هذا، فأبوا، فقال: أطعموني فإني سليمان، فوثب إليه بعضهم بالعصا فضربه غضبا لسليمان، فأتى إلى تلك الحيتان التي ألقوا، فأخذ منها حوتين، فانطلق بها إلى البحر، ففلسها فشق بطن أحدهما، فإذا فيه الخاتم، فأخذه فجعله في يده، فعاد في ملكه، فجاءه الصيادون يبيعون إليه فقال لهم: لقد كنت استطعمتكم فلم تطعموني، فلم اظلمكم إذ اهتموني، ولم اُحدمكم إذا كرمتموني.

وأخرج عبد بن حميد، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: كان سليمان عليه السلام إذا دخل الخلاء أعطى خاتمه أحب نسائه إليه، فإذا هو قد خرج وقد وضع له وضوء فدفع خاتمه إلى امرأته، فلبث ما شاء الله.

وخرج عليها شيطان في صورة سليمان، فدفعت الخاتم إليه، فضاقت ذرعاً به، فألقاه في البحر، فالتصقت سمكة، فخرج سليمان عليه السلام على امرأته، فسألها الخاتم فقالت: قد دفعت إليك. فعلم سليمان عليه السلام أنه قد ابتلى، فخرج وترك ملكه، ولزم البحر، فجعل يبجج، فأتى يوما على صيادين قد صادوا سمكا بالأمس فنبذوه، صادوا يومهم سمكا فهو بين أيديهم، فقام عليهم سليمان عليه السلام فقال: أطعموني بارك الله فيكم، فإني ابن سبيل، فلم يلتفتوا إليه، ثم عاد فقال لهم مثل ذلك، فرفع رجل منهم رأسه إليه فقال: انت ذلك السمك فخذ منه سمكة، فأنا سليمان عليه السلام فأخذ منه أدنى سمكة، فلما أخذها إذا فيها ربح، فأتى بها البحر، ففلسها وشق بطنها فإذا هو بخاتمه، فحمد الله وأخذه فتختم به، ونطق كل شيء كان حوله من جنوده، وفزع الصيادون لذلك، فقاموا إليه، وحيل بينهم ولم يصلوا إليه، ورد الله إليه ملكه.

وأخرج ابن جرير، عن السدي رضي الله عنه في قوله: ﴿وَأَلْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَداً﴾ قال: الشيطان، حين جلس على كرسيه أربعين يوما. كان لسليمان عليه السلام مائة امرأة، وكانت امرأة منهن يقال لها: جرادة، وهي أثر نسائه عنده وأمنهن، وكان إذا أنجب أو أتى حاجة نزع خاتمه، ولم يأخذ عليه أحدا من الناس غيرها، فجاءته يوما من الأيام فقالت: إن أخي بينه وبين فلان خصومة، وأنا أحب أن تقضي له إذا جاءك، فقال: نعم، ولم يفعل، وابتلى فأعطاهما خاتمه، ودخل المخرج،

(٢٢٨) قلت: فالجسد الذي ألقي على كرسيه، هل كان جسماً يظهر ويُرى؟

فقال: لا، إنما كان الذي يظهر إليهم منه، ما يسمعون من كلامه، وكان مستترا عنهم، فكانوا يظنون أنه سليمان، وأنه إنما احتجب عنهم لسبب أمره الله به، أو فعل فعله من نفسه، ولو ظهر لهم لبأن أمره عندهم، ولكن تمكن منهم بالتمويه عليهم، والمكر بهم.

(٢٢٩) قلت فهل نال من الحرم مثلاً، أو وصل إليهم بسبب من الأسباب^(١)؟

قال: معاذ الله أن يكون نال شيئاً من ذلك، أو فعل غير الذي شرحت لك من كلامه فقط^(٢).

فخرج الشيطان في صورته فقال: هات الخاتم. فأعطته فجاء حتى جلس على مجلس سليمان، وخرج سليمان عليه السلام بعد، فسألها أن تعطيه خاتمه، فقالت: ألم تأخذه قبل؟ قال: لا. قال: وخرج مكانه ثالثها، ومكث الشيطان يحكم بين الناس أربعين يوماً، فأنكر الناس أحكامه، فاجتمع قراء بني إسرائيل وعلمائهم، فجاءوا حتى دخلوا على نساها فقالوا: إنا قد أنكرنا هذا، وأقبلوا يمشون حتى أتوه، فأحدقوا به، ثم نشروا فقرأوا التوراة، فطار من بين أيديهم حتى وقع على شرفة والخاتم معه، ثم طار حتى ذهب إلى البحر، فوقع الخاتم منه في البحر، فابتلعه حوت من حيتان البحر.

وأقبل سليمان في حالته التي كان فيها حتى انتهى إلى صياد من صيادي البحر وهو جائع، فاستطعمه من صيدهم، فأعطاه سمكتين، فقام إلى شط البحر، فشق بطونيهما، فوجد خاتمه في بطن أحدهما، فأخذه لنفسه، فرد الله عليه بهاءه وملكه. فأرسل إلى الشيطان، فجاء به فأمر به، فجعل في صندوق من حديد، ثم أطبق عليه، وأقلع عليه بقفل، وختم عليه بخاتمه، ثم أمر به فألقي في البحر. فهو فيه حتى تقوم الساعة، وكان اسمه حبيق. الدر المنثور ١٨٢/٧ - ١٨٦.

(١) سقط السؤال من (ب).

(٢) في (ب): ومعاذ الله أن نقول: بال من الحرم مثلاً، أو بلغ شيئاً من ذلك أو فعله، غير الذي شرحنا من كلامه.

(٢٣٠) وسأله عن قول أيوب صلوات الله عليه: ﴿إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ أَنِّ مَسِينٌ﴾^(١) أَلَسَّيْتُ بِنُصْبٍ وَعَذَابٍ؟^(٢) [ص: ٤١١]؟

قال: معنى قوله: ﴿مَسِينٌ﴾ فهو: ما كان من كلامه ووسوسته له، وذلك أن أيوب صلوات الله عليه كان قد جعل ضيافة أضيافه إلى مرأته، فأتاه إبليس اللعين فقال: يا أيوب إن مرأتك^(٣) قد فضحتك اليوم في أضيافك، فأتاها فقال: ما الذي حملك على أن تفضحيني في أضيافي، أقسم لأضربنك مائة ضربة بالعصا، فلما هم بالذي أقسم به من ضربها، أتاه الملعون إبليس فقال: يا أيوب سبحان الله أيحل لك أن تضرب امرأة ضعيفة لم تجرم جرما، ولم تأت قبيحا، ولم تفعل أمرا تستحق منك^(٤) به ضربا؟! وليس لها قوة على ضربة واحدة، فكيف مائة ضربة؟! ولا تهلكها ولا تأثم^(٥) بربك في أمرها؟

فلما تركها وكف عنها، أتاه من موضع آخر، فقال: يا أيوب سبحان الله كيف يحل لك أن تقعد عنها، وقد حلفت لتضربنها، ولا ترجع عن يمينك، ولا تأثم بالله ربك، فلما رجع إليها ليضربها أتاه بالوسوسة على مثل الذي أتاه به أولا، فلم يزل يفعل ذلك حتى دخله الغم، وعظم عليه الأمر، فانقلب على ظهره وهو يفكر وينظر، وخالطه من الوسوسة ما غلبه على أمره، فلم يزل كذلك حتى تقرح ظهره، ولزمه المرض العظيم، وشده الأمر، وتماادت به العلة، وذهبت^(٦) ماشيته، واقترق ماله، ومات أولاده، ومرضت المرأة من الغم والحزن، فلما رأى ذلك من كان معه

(١) في (أ): يا أيوب مرتك.

(٢) سقط من (أ): منك.

(٣) في (ب): لا تأثم.

(٤) في (ب): وذهب.

في المنزل، أخرجوه صلى الله عليه إلى ناحية منهم على خط الطريق، وليس يقدر أن يرفع يدا ولا رجلا، واشتد به البلاء، وهو مع ذلك صابر محتسب، فلما كان يوم من الأيام مضى به نفر، فلما رأوه ونظروا إلى ما هو فيه من عظيم البلاء، وشدة التشنج، قالوا: والله لو كان هذا وليا لله لأجابه ولكشف ضره، ولما أصابه شيء من هذا!! فلما سمع ذلك من قولهم، ﴿نَادَىٰ رَبُّهُ أَتَنِي مَسْنِيَ الشَّيْطَانُ بِنُصْبٍ وَعَذَابٍ﴾ (ص: ٤١).

فجاز أن يقول: مسني الشيطان، لما أن ذلك من وسوسته وكيدته وسببه، فاستجاب الله له فقال: ﴿أَزْكُضُّ بِرَجْلِكَ هَذَا مَغْسَلٌ بَارِدٌ وَشَرَابٌ﴾ (ص: ٤٢)، ولم يقدر أن يرفع يدا ولا رجلا، فضرب بعقه فانبعث عليه عين ففارت وارتفعت حتى كانت أكبر من جلسته، فجعلت تنسكب عليه وهو يفتسل بهاها^(١)، وهي تطلع عنه كل ميت، وتنقي عنه ما كان به من الأقدار، وتغبط عنه الأذى، وجعل يشرب منها، وتخرج ما في جوفه من العلة، حتى تنقي بدنه، ورجع إلى أفضل ما كان عليه أولا، ورد الله عليه أهله وماله، وأمره أن يأخذ ضغثا فيضرب به المرأة كفارة اليمين التي حلف، فقال بعض الرواة: إنه أخذ من هذا الذي يكون فيه التمر، فجمع منه عانة لغصن فضربها به ضربة، وقال بعضهم: إنه ضربها ضربتين، واختلف في ذلك، غير أن الصحيح من ذلك أنه قد جمع ضغثا فضربها به^(٢).

(١) في (ل): بها.

(٢) أخرج أحد في الزهد، وابن أبي حاتم، وابن عساکر، عن ابن عباس رضي الله عنهما، أن الشيطان عرج إلى السماء قال: يا رب سلطني على أيوب عليه السلام، قال الله: قد سلطتك على ماله وولده، ولم أسطك على جسده. فنزل فجمع جنوده فقال لهم: قد سلطت على أيوب عليه السلام، فأروني سلطانكم، فصاروا نيرانا، ثم صاروا ماء، فبينما هم بالهشتر إذا هم بالمغرب، وبينما هم بالمغرب إذا هم

بالمشرق، فأرسل طائفة منهم إلى زرعهم، وطائفة إلى أهلهم وطائفة إلى بقرهم، وطائفة إلى غنمهم، وقال إنه لا يمتصم منكم إلا بالمعروف. فأتوه بالمصاب بعضها على بعض. فجاء صاحب الزرع فقال: يا أيوب ألم تر إلى ربك أرسل على زرعك عدوا، فذهب به. وجاء صاحب الإبل فقال: يا أيوب ألم تر إلى ربك أرسل على إبلك عدوا، فذهب بها، ثم جاء صاحب البقر فقال: ألم تر إلى ربك أرسل على بقرك عدوا، فذهب بها، وتفرد هو بينه جمعهم في بيت أكبرهم.

فبينما هم يأكلون ويشربون إذ هبت ريح، فأخذت بأركان البيت، فألقته عليهم، فجاء الشيطان إلى أيوب بصورة غلام فقال: يا أيوب ألم تر إلى ربك جمع بنيك في بيت أكبرهم؟! فبينما هم يأكلون ويشربون إذ هبت ريح، فأخذت بأركان البيت، فألقته عليهم، فلما رأيتهم حين اختلطت دماؤهم ولحومهم بطعامهم وشرابهم. فقال له أيوب: أنت الشيطان، ثم قال له: أنا اليوم كيوم ولدتني أمي، فقام فحلق رأسه، وقام يصلي، فون إيلس رنة سمع بها أهل السماء، وأهل الأرض ثم خرج إلى السماء فقال: أي رب أنه قد اعتصم، فسلطني عليه، فإني لا استطيعه إلا بسلطانك قال: قد سلطتك على جسده، ولم أسطك على قلبه.

فزل فنفخ تحت قدمه نفخة قرح ما بين قدميه إلى قرنيه، فصار قرحة واحدة، وألقي على الرماد حتى بدا حجاب قلبه، فكانت امرأته تسعى إليه حتى قالت له: أما ترى يا أيوب نزل بي والله من الجهد والفاقة ما أن بعث قروني برغيض فاطعمك، فادع الله أن يشفيك ويريمك، قال: ويحك!.. كنا في النعيم سبعين عاما، فأصبري حتى نكون في الضر سبعين عاما، فكان في البلاء سبع سنين، ودعا فجاء جبريل عليه السلام يوما، فأخذ بيده، ثم قال: قم. فقام فنحاه عن مكانه وقال: ﴿أَرَكُضْ بِرِجْلِكَ هَذَا مَغْتَسِلَ بَارِدٍ وَشَرَابٍ﴾ فركض برجله، فنبعث عين فقال: اغسل. فاغسل منها، ثم جاء أيضا فقال: ﴿أَرَكُضْ بِرِجْلِكَ هَذَا مَغْتَسِلَ بَارِدٍ وَشَرَابٍ﴾ فركض برجله، فنبعث عين أخرى. فقال له: اشرب منها، وهو قوله: ﴿أَرَكُضْ بِرِجْلِكَ هَذَا مَغْتَسِلَ بَارِدٍ وَشَرَابٍ﴾. والبه الله تعالى حلة من الجنة، فتحنى أيوب، فجلس في ناحية، وجاءت امرأته، فلم تعرفه فقالت: يا عبد الله أين المبتلي الذي كان هاهنا لعل الكلاب ذهبت به، والذئاب؟ وجعلت تكلمه ساعة فقال: ويحك!.. أنا أيوب قد رد الله علي جسدي، ورد الله عليه ماله وولده عيانا ﴿وَوَقَّظَهُمْ مِّنْهُمُ﴾ وأمطر عليهم جرادا من ذهب، فجعل يأخذ الجراد بيده، ثم يجعله في ثوبه، وينثر كساءه، فيجعل فيه، فأوحى الله إليه: يا أيوب أما شبع؟ قال: يا رب من ذا الذي يشبع من فضلك ورحمتك.

وأخرج أحمد في الزهد، وعبد بن حيد، وابن أبي حاتم، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: إن إبليس قعد على الطريق، فاتخذ تابوتا يداوي الناس فقالت امرأة أيوب: يا عبد الله إن ماهتا مبتلي من أمره كذا وكذا.. فهل لك أن تدأويه؟ قال: نعم. بشرط إن أنا شفيت أن يقول: أنت شفيتني لا أريد منه أجرا غير هز فأتى أيوب عليه السلام فذكرت ذلك له فقال: ويحك... ذاك الشيطان لله عليّ إن شغاني الله تعالى أن أجلكم مائة جلدة، فلما شفاه الله تعالى أمره أن يأخذ شغتا فأخذ عذقا فيه مائة شراخ، فضرب بها ضربة واحدة.

وأخرج ابن أبي حاتم قال: الشيطان الذي مس أيوب يقال له: مسوط. فقالت امرأة أيوب: أدع الله يشفيك، فجعل لا يدعو حتى مر به نفر من بني إسرائيل فقال بعضهم لبعض: ما أصبه ما أصابه إلا بذنوب عظيم أصابه، فعند ذلك قال: ﴿إِنِّي مَسِيئٌ الْعَصْرِ وَأَنَّتْ آرَئِكُمُ الرَّيْبَ﴾ (٤٢) ﴿الأنبياء: ٤٢﴾.

وأخرج ابن المنذر، عن ابن جرير رضي الله عنه في قوله: ﴿أَرَكُضْ بِرَجْلِكَ فَنَدَا﴾ الماء ﴿مُتَقَسِّلٌ﴾ بَارِدٌ وَغَرَابٌ ﴿٤٣﴾ قال: ركض رجله اليمنى فنبعت عين، وضرب يده اليمنى خلف ظهره فنبعت عين، فشرب من إحدهما، واغتسل من الأخرى.

وأخرج عبد بن حيد، وابن جرير عن قتادة رضي الله عنه قال: ضرب برجله أرضا يقال لها: الحمامة، فإذا عيناها يتبعان، فشرب من إحدهما واغتسل من الأخرى.

وأخرج عبد بن حيد، ويان جرير، عن الحسن رضي الله عنه أن نبي الله أيوب عليه السلام لما اشتد به البلاء إما دعا وإما عرض بالدعاء، فأوحى الله تعالى إليه أن ﴿لَرَكُضْ بِرَجْلِكَ﴾ فنبعت عين، فاغتسل منها فذهب ما به، ثم مشى أربعين ذراعا، ثم ضرب برجله فنبعت عين فشرب منها.

وأخرج عبد بن حيد، عن معاوية بن قرة رضي الله عنه قال: إن نبي الله أيوب عليه السلام لما أصابه الذي أصابه قال إبليس: يا رب ما يبالي أيوب أن تعليه أهله ومثلهم معهم وتخلف له ماله وسلطانه سلطني على جسده، قال: اذهب فقد سلطتك على جسده، وإياك يا خبيث ونفسه، قال: فنفخ فيه نفخة سقط لحمه، فلما أعياه صرخ صرخة اجتمعت إليه جنوده، قالوا: يا سيدنا ما أغضبك؟ فقال: ألا أغضب أني أخرجت آدم من الجنة وإن ولده هذا الضعيف قد غلبني فقالوا: يا سيدنا ما فعلت امرأته؟ فقال: حية، فقال: أما هي فقد كفيك أمرها، فقال له: فإن أطلقتهما فقد أصبت وإلا فأعطه، فجاء إليها فاستبرأها فأتت أيوب فقالت له: يا أيوب إلى متى هذا البلاء؟ كلمة واحدة ثم استغفر ربك فيغفر لك، فقال لها: فعلتها أنت أيضا، ثم قال لها: أما والله لئن الله تعالى عاقاني لأجلدك مائة

(٢٣١) قلت فإبليس كيف كان إتيانه إلى أيوب صلى الله عليه؟

قال: لم يره عياناً، وإنما سمع كلامه ولم يبد له شخصه، وقد قال بعض الجهلة: إنه تصوّر له في صورة غير صورته، وليس ذلك كما قالوا، وكيف يقدر مخلوق أن يغير خلقته، ويحول نفسه صوراً مختلفة؟! وليس يقدر على ذلك إلا الله رب العالمين، الذي خلق الصور والأجسام، ونقلها من حال إلى حال، فسبحان الله رب العرش عما يصفون، ولا إله إلا هو الرحمن الرحيم.

(٢٣٢) وسألته عن قول الله سبحانه: ﴿وَهَلْ أَتَاكَ نَبَأُ الْخَصْمِ...﴾ إلى قوله: وَخَرَّ رَاكِعًا وَأَنَابَ ﴿٢٤٠﴾ ﴿٢٣٩﴾ (ص: ٢٤٠-٢٤١) ﴿٢٤٠﴾

فقال: هذا خبر من الله سبحانه عما كان نَبَّ به نبيه داود صلى الله عليه، على أمنيته

جلدة، فقال: ﴿أَيُّ مَسْنَى الْكَيْلِئُ يُخْصِي وَصَلَابِ﴾ ﴿٢٣٩﴾، فأتاه جبريل عليه السلام فقال: ﴿أَرْكَضْ بِرَجْلِكَ هَذَا مَغْضَلٌ بَارِدٌ وَغَرَابٌ﴾ ﴿٢٤٠﴾ فرجع إليه حسنه وشبابه، ثم جلس على تل من التراب فجاءته امرأته بطعامه فلم تر له أثراً، فقالت لأيوب عليه السلام وهو على التل: يا عبد الله هل رأيت مبتلياً كان هامناً؟ فقال لها: إن رأيتني تعرفينه؟ فقالت له: لعلك أنت هو؟ قال: نعم. فأوحى الله إليه: ﴿وَعُذِّبُوكَ يَتَقَا فَتَرَبَّيْوْهُ وَلَا تَحْتَفِ﴾ قال: والضعف أن يأخذ الحزمة من السياط فيضرب بها الضربة الواحدة. الدر المنثور ١٩٢/٧ - ١٩٤.

(١) كمال الآيات: ﴿...إِذْ تَسَوَّروا الْمَحْرَابَ﴾ ﴿٢٣٩﴾ إِذْ دَخَلُوا عَلَى دَاوُدَ فَفَزِعَ مِنْهُمْ قَالُوا لَا تَحْزَنْ حَظْمَانِ بَعَثْنَا عَلَى بِعْضِ فَاتَحَكُم بَيْنَنَا بِالتَّحْقِ وَلَا تَشْطِطْ وَأَعِدْنَا لِي سَوَاءَ الصَّرَاطِ ﴿٢٤٠﴾ إِنَّ هَذَا أَخِي لَهُ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ نَعْجَةً وَلِيَ نَعْجَةٌ وَاحِدَةٌ قَالُوا كُفُّوا عَنْهَا وَعَظَّمَ فِي الْخِطَابِ ﴿٢٤١﴾ قَالَ لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَعْجِكَ إِلَى نَعْجِهِ وَإِنْ كَثِيرٌ مِمَّنْ أَخْلَطَاءٌ لَسَيُنْفِ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقَلِيلٌ مَّا هُمْ وَظَنَّ دَاوُدُ أَنَّمَا فَتَنَّاهُ فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ... ﴿٢٤٢﴾

التي كان تمنى، من نكاح امرأة أوريا، وذلك أنه لما أن تبع الطير أشرف به على رأس جدار، فأشرف داود ينظر أين توجه الطائر فوقعت عينه على امرأة أوريا وهي حاسرة، فرأى من جمالها ما رغبه فيها، فقال: لوددت أن هذه في نسائي، ولم يكن منه غير هذا التمني، وكلما يروى عليه صلى الله عليه من سوى ذلك، فهو باطل كذب، فلما أن تمنّاها نبهه الله وعابه في السر، وقد أعطاه أكثر من حاجته، فبعث الله إليه ملكين فتمثلا في صورة آدميين، فتسورا عليه المحراب ^(١) وهو يصلي، فدخلوا عليه ففرغ منها، وظن أنها داهية قد دهمته، وعدوا قد هجم عليه في محرابه، في وقت خلوته، فقالا له: ﴿لَا تَخَفْ خَصَمَانِ بَغَى بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ فَاحْكُم بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَلَا تُشْطِطْ وَآهَدِنَا إِلَى سَوَاءِ الصِّرَاطِ﴾، معنى ^(٢) ﴿لَا تُشْطِطْ﴾، يقول: لا تُغْلِ حُكْمَكَ مع أحدنا، فتشطط على الآخر، ومعنى ﴿تُشْطِطْ﴾ فهو: تشدد على أحدنا في غير حق، ﴿سَوَاءِ الصِّرَاطِ﴾ فهو: معتدله ومستقيمه ووسطه وقيمه، و﴿الصِّرَاطِ﴾ فهو: طريق الحق هاهنا وأوضحه، وكان لداود صلى الله عليه تسع وتسعون منكحا من الخرائر والإماء، وكان لأوريا هذا المرأة وحدها، فمثلا أنفسهما لداود بداود وبأوريا، فقال أحدهما: ﴿إِنَّ هَذَا أَخِي لَهُ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ نَعَجَةً وَلِيَ نَعَجَةٌ وَاحِدَةً فَقَالَ أَكْفِلْنِيهَا وَعَزَّنِي فِي الْخِطَابِ﴾، ومعنى ﴿أَكْفِلْنِيهَا﴾ فهو: أتعينها وزدنيها إلى نعاجي، ﴿وَعَزَّنِي فِي الْخِطَابِ﴾، يقول: شطني في الطلب وألح في تمنيتها وطلبها، وذلك أنها لم تكن تسقط من نفس داود من يوم رآها، يتذكرها ويتمناها، فقال داود صلى الله عليه: ﴿قَالَ لَقَدْ

(١) في (أ): عليه من المحراب.

(٢) في (أ): يقول يريد.

ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَعَجَتِكَ إِلَيَّ نَعَاجِهِمْ وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْخُلَطَاءِ لَيَبْتَغِي بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقَلِيلٌ مَّا هُمْ وَظَنَّ دَاوُدُ أَنَّمَا فَتَنَّاهُ فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ وَخَرَّ رَاكِعًا وَأَنَابَ ﴿٥٦﴾، فلما قال هذا لهما تغيا من بين عينيه، فإذا به لا يبصرهما ولا يراها، فعلم عند ذلك الأمر كيف هو وأنها ملكان، وأن الله بعثها إليه لينهاه عن غفلته، ويقطعا عنه بذلك ما في قلبه، من كثرة تذكره مرأة صاحبه، فأيقن أنها فتنة من الله، والفتنة هاهنا فهي: المحنة، ومعنى ﴿ظَنَّ دَاوُدُ﴾ فهو: أيقن داود بذلك من الله، ﴿فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ وَخَرَّ رَاكِعًا وَأَنَابَ﴾ من ذلك التمني والذكر لهذه المرأة، فلم يذكرها بعد ذلك اليوم حتى زوجه الله ليأها، حين أراد تبارك وتعالى من بعد أن اختار لأوريا الشهادة، فاستشهد وصارت إليه، فمن بعد ذلك زوّج الله داود مرأة أوريا، وبلغه أمله، وأعطاه في ذلك أمنيته، فجاءه ذلك وليس في قلبه لها ذكر، ولا إرادة ولا تمني، ولم يكن لداود صلى الله عليه في أوريا ولا في قتله ^(١) شيء، مما يقول المبطلون، من تقديمه في أول الحرب، ولا ما يذكرون من طلبه ^(٢)، وتحيله في تلفه، بوجه من الوجوه، ولا معنى من المعاني، كذب العادلون بالله ! وضل القائلون بالباطل في رسول الله عليه السلام ! فهذا تفسير الآية وتخريج معانيها ^(٣).

(١) في (أ): قلبه. مصحفة.

(٢) في (ب): طلبته.

(٣) أخرج ابن أبي شيبة في المصنف، وابن أبي حاتم، عن ابن عباس رضي الله عنهما. أن داود عليه السلام حدث نفسه إن ابتلى أن يعتصم، فقيل له: إنك ستبتلي وستعلم اليوم الذي تبتي فيه، فخذ حذرك، فقيل له: هذا اليوم الذي تبتي فيه، فأخذ الزبور، ودخل المحراب، وأغلق باب المحراب، وأدخل الزبور في حجره، وأقعد منصفا على الباب، وقال: لا تأذن لأحد علي اليوم.

فبينما هو يقرأ الزبور إذ جاء طائر مذهب كأحسن ما يكون للطير، فيه من كل لون، فجعل يدرج بين يديه، فدنا منه، فأمكن أن يأخذه، فتناوله بيده ليأخذه، فطار فوقه على كوة المحراب، فدنا منه ليأخذه، فطار فأشرف عليه لينظر أين وقع، فإذا هو بامرأة عند بركتها تنفسل من الحيف، فلما رأت ظله حركت رأسها، فغطت جسدها أجمع بشعرها، وكان زوجها غازيا في سبيل الله، فكتب داود عليه السلام إلى رأس الغزاة. انظر فاجعله في حملة التابوت، إما أن يفتح عليهم، وإما أن يقتلوا. فقدمه في حملة التابوت فقتل.

فلما انتقضت عدتها خطبها داود عليه السلام، فاشتراطت عليه إن ولدت غلاما أن يكون الخليفة من بعده، وأشهدت عليه خسا من بني إسرائيل، وكتبت عليه بذلك كتابا، فأشرف بنفسه أنه كتب حتى ولدت سليمان عليه الصلاة والسلام وشب، فتصور عليه الملكان المحراب، فكان شأنها ما قص الله تعالى في كتابه، وخر داود عليه السلام ساجدا فغفر الله له، وتاب عليه.

وأخرج الحكيم الترمذي في نوادر الأصول، وابن جرير، وابن أبي حاتم بسند ضعيف عن أنس رضي الله عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول: «إن داود عليه السلام حين نظر إلى المرأة قطع على بني إسرائيل، وأوصى صاحب الجيش فقال: إذا حضر العدو تضرب فلانا بين يدي التابوت، وكان التابوت في ذلك الزمان يستصر به، من قدم بين يدي التابوت لم يرجع حتى يقتل، أو ينهزم منه الجيش. فقتل وتزوج المرأة، ونزل الملكان على داود عليه السلام، فسجد فمكث أربعين ليلة ساجداً حتى نبت الزرع من دمعه على رأسه، فأكلت الأرض جبينه وهو يقول في سجوده: رب زل داود زلة أبعد مما بين المشرق والمغرب. رب إن لم ترحم ضعف داود، وتغفر ذنوبه جعلت ذنبه حديثاً في المخلوق من بعده. الدر المنثور ١٥٥/٧ - ١٥٦.

وأخرج ابن جرير، والحاكم، عن السدي قال: إن داود عليه السلام قد قسم الدهر ثلاثة أيام. يوما يقضي فيه بين الناس، ويوما يخلو فيه لعبادة ربه، ويوما يخلو فيه ببنائه، وكان له تسع وتسعون امرأة، وكان فيها يقرأ من الكتب قال: يا رب أرى الخير قد ذهب به آبائي الذين كانوا قبلي. فأعطني مثل ما أعطيتهم، وافعل بي مثل ما فعلت بهم، فأوحى الله إليه «إن آبائك قد ابتلوا ببلايا لم تبتل بها. ابتل إبراهيم بذبح ولده، وابتل إسحاق بذهاب بصره، وابتل يعقوب بحزنه على يوسف، وإنك لم تبتل بشي. من لك. قال: رب ابتلني بها ابتليتهم به، وأعطني مثل ما أعطيتهم، فأوحى الله إليك: إنك مبتلي فاحترس.

فمكث بعد ذلك ما شاء الله تعالى أن يمكث، إذ جاءه الشيطان قد تمخّل في صورة حمامة حتى وقع عند رجله، وهو قائم يصلي، فمدّ يده لياخذه فتنحى، فنبهه فتباعد حتى وقع في كوة، فذهب لياخذه، فطار من الكوة، فنظر أين يقع، فبعث في أثره، فابصر امرأة تغسل على سطح لها، فرأى امرأة من أجل الناس خلقاء، فحانت منها التفاتة فابصرته، فالتصّت بشعرها فاستترت به، فزاده ذلك فيها رغبة، فسال عنها، فأخبر أن لها زوجاً غائباً بمسلحة كذا وكذا .. فبعث إلى صاحب المسلحة يأمره. أن يبعث إلى عدوّ كذا وكذا .. فبعثه ففتح له أيضاً، فكتب إلى داود عليه السلام بذلك، فكتب إليه أن يبعث إلى عدوّ كذا وكذا .. فبعثه فقتل في المرة الثالثة، وتزوّج امرأته.

فلما دخلت عليه لم يلبث إلا يسيراً حتى بعث الله له ملكين في صورة إنسين، فطلبا أن يدخلوا عليه، فتسورا عليه الخراب، فلما شعر وهو يصلي إذ هما بين يديه جالسين، ففرغ منهما فقالا: ﴿لَا تَخَفْ﴾ إنها نحن ﴿خَصَمَانِ بَقِيَ بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ فَأَحْكَمْ بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَلَا تُشْطِطْ﴾ يقولان: لا تخف ﴿وَأَعِدْنَا لِي سَوَاءَ الصِّرَاطِ﴾ إلى عدل القضاء، فقال: قصا علي قصتكما، فقال أحدهما ﴿إِنَّ هَذَا لَأَجْبَى لَمْ تَسْعَ وَتَسْعُونَ نَعَجَةً وَلِي نَعَجَةٌ وَاحِدَةٌ﴾ قال الآخر: وأنا أريد أن آخذها فأكمل بها نعاجي مائة، قال: وهو كاره، قال: إذا لا ندعك وذاك، قال: يا أخي أنت على ذلك بقادر، قال: فإن ذهبت تروم ذلك ضربنا منك هذا وهذا، يعني طرف الأنف والجبهة.

قال: يا داود أنت أحق أن يضرب منك هذا وهذا. حيث لك تسع وتسعون امرأة، ولم يكن لاوريا إلا امرأة واحدة، فلم تزل تعرضه للقتل حتى قتلته. وتزوجت امرأته، فنظر فلم ير شيئاً، فغرم ما قد وقع فيه، وما قد ابتلى به فخر ساجداً فبكي، فمكث يبكي أربعين يوماً، لا يرفع رأسه إلا للحاجة، ثم يقع ساجداً يبكي، ثم يدعو حتى نبت العشب من دموع عينيه، فأوحى الله إليه بعد أربعين يوماً «داود ارفع رأسك قد غفر لك، قال: يا رب كيف أعلم أنك قد غفرت لي، وأنت حكم عدل لا تخيف في القضاء؟ إذا جاء يوم القيامة أخذ رأسه بيمينه أو بشماله، تشخب أوداجه دماً في يقول: يا رب سل هذا فيم تقتلني، فأوحى الله إليه: إذا كان ذلك دعوت أوريا، فاستوهبك منه، فيهبك لي، فاثبه بذلك الجنة» قال: رب الآن علمت أنك غفرت لي، فما سألطاع أن يملأ عينيه من السماء حياء من ربه حتى قبض صلي الله عليه وسلم. الدر المشور ١٥٩/٧ - ١٦١.

(٢٣٣) وسألته عن قول الله سبحانه: ﴿وَأَذْكُرْ عَبْدَنَا إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ أُولَى الْأَيْدِي وَالْأَبْصَرِ﴾ إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ ذِكْرَى الدَّارِ ﴿١﴾ وَإِنَّهُمْ عِنْدَنَا لَمِنَ الْمُصْطَفَيْنَ الْأَخْيَارِ ﴿٢﴾ ﴿(ص: ١٥-١٧)؟

فقال: معنى قوله: ﴿وَأَذْكُرْ عَبْدَنَا إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ﴾ فهو: اذكر فعلهم وصبرهم فينا ولنا فاقتد به، ومعنى ﴿أُولَى الْأَيْدِي﴾، والأيدي فهو: الحسنات المقدمات، التي ابتدأوها وها إلى أنفسهم من طاعة ربهم، والعمل بمرضاة خالقهم، فكانت أفعالهم الحسنة من طاعة الله والإخلاص له، أيادٍ قدموها لأنفسهم إلى الله، وعلى ذلك يخرج معنى قول الله: ﴿بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ﴾ [الأنعام: ٦٤] يريد: أفعاله الحسنة، وأياديه إلى خلقه الجميلة.

ومعنى ﴿الْأَبْصَرِ﴾ فهو: الاستبصار في أمر الله، والمعرفة والعلم به، وعلى ذلك يخرج معنى قول الله عز وجل في نفسه: ﴿سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ [النساء: ٥٨، ١٣٤، الإنسان: ٢١]، يريد: عليا خيرا، ﴿إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ﴾ يريد: إنا أختصصناهم بخاصة، وجعلناها لهم وفيهم، ﴿ذِكْرَى الدَّارِ﴾ فهو: بقاء ذكرهم في دار الدنيا، بما ذكرهم به في كتابه، فبقي ذكرهم باقي في ذريتهم، وغير ذريتهم إلى يوم القيامة، وذلك سؤال إبراهيم صلوات الله عليه ^(١) لربه، حين قال: ﴿وَأَجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ﴾ [الشعراء: ٨٤]، يريد: اجعل لي ذكر الخير ^(٢) في الآخرين، يقول: من بعدي من أهل هذه الدار إلى يوم الدين، فأجابه الله وأخبر بما جعل له من الذكر الباقي في هذه الدار، ثم أخبر أنهم عنده في الدار الآخرة الباقية، أعظم منهم

(١) في (ب): صل الله عليه.

(٢) في (ب): ذكرا ينجيني.

ذَكَرَا فِي الدَّارِ الْغَايَةِ، فَقَالَ: ﴿وَأَنْتَهُمْ عِنْدَنَا﴾ يريد: في آخرتنا ودار ثوابنا، ﴿لَمِنْ أَلْمُصْطَفَيْنِ الْآخِيَارِ﴾، ثم قال: ﴿وَأَذْكُرُ إِسْمَاعِيلَ وَالْيَسَعَ وَذَا الْكِفْلِ وَكُلٌّ مِنَ الْآخِيَارِ﴾ (ص: ٤٨)، يقول: اذكرهم بأنهم ممن جعلنا لهم الذكر في دار الدنيا وفي الآخرة، مع إبراهيم وإسحاق ويعقوب، ألا ترى كيف قال: ﴿هَذَا ذِكْرٌ﴾، يقول: ذكّرنا له في هذه السورة ذكّر باق لهم، كما سأل إبراهيم ربه إلى يوم الدين، ﴿وَإِنَّ لِلْمُتَّقِينَ لَحُسْنَ مَآبٍ﴾ (ص: ٤٩)، يقول لحسن مأوى ومرجع عند حشرهم، ولإياهم إلى ربهم.

٢٣٤) وسألته عن قول الله سبحانه: ﴿قُلْ هُوَ نَبَأٌ عَظِيمٌ﴾ ... إلى قوله: أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴿﴾ (ص: ٦٧-٧٠) ^(١)

فقال: يقول سبحانه إنما نبأهم نبأ ^(٢) من هذه الأخبار، ومن أخبار الملائكة عليهم السلام، ﴿نَبَأٌ عَظِيمٌ﴾ يقول: علم غيب عظيم، ﴿أَنْتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ﴾ (ص) يقول: أنتم عن تفهمه غافلون، ﴿مَا كَانَ لِي مِنْ عِلْمٍ بِالْعَلَىِّ الْأَعْلَىِّ إِذْ يَخْتَصِمُونَ﴾ (ص) والملا الأعلى فهم الملائكة، ومعنى ﴿يَخْتَصِمُونَ﴾ فهو: يتحاورون ^(٣) ويحييون ويجابون، وذلك حين قال الله لهم: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾، يريد: عز وجل آدم عليه السلام، فقالوا: ﴿قَالُوا أَنْتَجِعُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ﴾ - د - قَالَ - سبحانه -

(١) كمال الآيات: ﴿... أَنْتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ﴾ مَا كَانَ لِي مِنْ عِلْمٍ بِالْعَلَىِّ الْأَعْلَىِّ إِذْ يَخْتَصِمُونَ ﴿إِنْ يَخُوضْ إِلَى الْأَنْتَمَا...﴾.

(٢) في (أ): إياهم به من ...

(٣) في (ب): إذ يتحاورون.

إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٢٣٠﴾ (البقرة: ٢٣٠)، يقول: إني أعلم من بركته، وبركة ما يخرج منه من المطيعين، ما لا تعرفونهم ولا تفهمونهم منهم، مَنْ لولاه ^(١) ما خلقت، ولا خلقت الدنيا، محمد صلى الله عليه وآله وسلم، السراج المنير، البشير النذير، ألا ترى كيف قال: ﴿إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي خَلِيقٌ بَشَرًا مِّن طِينٍ ﴿٢٣١﴾ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِن رُّوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ ﴿٢٣٢﴾﴾ (مر: ٧١-٧٢)، ومعنى ﴿فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ﴾ فهو: قعوا من أجل ما أظهرت فيه من عظيم صنعي ساجدين، فلما أن كان السجود من سبب آدم، جاز أن يقول: قعوا له، وإن كان ^(٢) الوقوع والسجود لله من دونه، ولكن هذا على مجاز الكلام، كما قال: ﴿وَسَلِّ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا﴾ (يوسف: ٨٢)، والقرية لا تسأل وإنما يسأل أهلها، فلما كانت القرية من سبب أهلها، قال: ﴿وَسَلِّ الْقَرْيَةَ﴾.



(١) في (ب): لولا هو.

(٢) سقط من (أ): كان.



تفسير سورة الزمر



ومن سورة الزمر

(٢٣٥) وسأله عن قول الله سبحانه: ﴿خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ لِمَ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾ [الزمر: ٦]؟

فقال: النفس الواحدة: آدم صلى الله عليه، وخلقها منها زوجها فهو: خلقه من آدم حواء، وقد قيل: إن حواء خلقت من بعض آدم، فهذا معنى قوله: ﴿خَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾ [النساء: ١]، وقد يكون خلقه لها منه ^(١) قبل نفخه فيه الروح، إذ هو صورة من طين ملقاة ^(٢).

(٢٣٦) وسأله عن قول الله سبحانه: ﴿اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْكِتَابِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا... إِلَى قَوْلِهِ: دُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ﴾ [الزمر: ٢٣-٢٤] ^(٣)؟

قال: كذلك الله سبحانه نزل أحسن الحديث، ومعنى أحسنه فهو: أحكمه، والحديث فهو: الخبر من توراة أو إنجيل أو زيور أو قرآن ^(٤)، وأخبر أنه أحكم الكتب وأقومها، وأفضلها لديه وعنده، وهو كتاب محمد صلى الله عليه وآله وسلم.

(١) سقط من (ب): منه.

(٢) في (ب): إذ صوره من طين.

(٣) كمال الآيات: ﴿... مُتَّابِينَ تَقْتَرِبُ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ لَمْ تَلَيْنَ جُلُودُهُمْ وَلَبِثُوا فِيهَا أَيَّامًا ۚ إِنَّ اللَّهَ ذِكْرُ اللَّهِ ذَلِكْ هَذِي اللَّهُ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ۚ أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي بَوَاجِهِمْ سَوْءَ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَقِيلَ لِلظَّالِمِينَ...﴾.

(٤) في (أ): فرقان.

ومعنى قوله: ﴿مُتَشَبِّهًا﴾ فهو: مشابه التنزيل، محكم التأويل، ﴿مُتَّانِي﴾ فهو: مكرر الإعذار والإنذار، والأمر والنهي، لإثبات الحجة، وقام النعمة، ﴿تَقْشَعِرُّمَتْهُ﴾ يريد: تقف منه هيبة وإجلالا^(١)، وتصديقا وتميزا عظيمًا، ﴿جُلُودَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ واتقوا ربهم، وخشوا وعيده، وطلبوا وعده، ﴿ثُمَّ تَلِينَ﴾ من بعد الفزع والهيبة، ومعنى ﴿تَلِينَ﴾ فهو: تطمئن قلوبهم وتخفّض، ثقة بوعد الله.

ثم أخبر سبحانه بما يُؤْتَى من كان كذلك من الهدى، جزاء على ما اختار من التقوى، ومعنى قوله: ﴿وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ﴾ فهو: من يخذل الله، ﴿فَمَا لَهُ مِنْ - مرشد ولا - هَادٍ﴾ مسدد ﴿أَفَمَنْ يَتَّقِ بِوَجْهِهِ سُوءَ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ يقول: من عمل في الدنيا عملا يستوجب به العذاب يوم القيامة، ويصلى بوجهه له، ثم أضمر هاهنا^(٢) شيئا، وهو معنى مثل فهو: من المالكين، فهو: من الخاسرين، أو مثل ذلك، ومعنى ﴿قِيلَ لِلظَّالِمِينَ﴾ فهو: قول الملائكة لهم خزنة^(٣) جهنم وغيرها: ﴿ذُوقُوا عَذَابَ الْآثَارِ أَلَدَى كُنْتُمْ بِهِ تَكْذِبُونَ﴾ [السجدة: ٢٠] في الدنيا، وتجددون البعث، ولا توقنون بالحساب والعقاب، الآن فذوقوا شر^(٤) العذاب.

(٢٣٧) وسألته عن قول الله سبحانه: ﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَبِّهُونَ وَرَجُلًا سَلَمًا لِرَجُلٍ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا أَلْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَصْحَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [الزمر: ٢٩]؟

(١) في (ب): وجلا.

(٢) في (أ): هنا.

(٣) سقط من (أ): خزنة.

(٤) في (ب): سوء.

فقال: هذا مثل ضربه الله تبارك وتعالى للذين يعبدون مع الله غيره، ويُشركون في أنفسهم من لم يخلقهم، فمنهم من كان يزعم أنه يتقرب بذلك إلى الله، ومنهم من كان يفعل [ذلك] جهلاً لله، فضرب الله هذا المثل لهم، يعلمهم فيه أن من أخلص العبادة لله، ولم يجعل نفسه شريكاً لله، خلاف من يجعل مع الله [في] نفسه شريكاً، وأن المخلص لله المفرد لعبادته^(١)، الذي لم يجعل له في نفسه شريكاً يعبد معه، أفضل وأعظم ممن جعل نفسه لاثنتين، ثم أخبر سبحانه أن مملوكاً لرجل سليماً له، أفضل عنده من^(٢) يشرك مملوكاً بين اثنتين، فهذا ما أراد الله سبحانه بهذا المثل تبارك وتعالى، أراد بذلك ينبههم على إفراد العبادة له، وترك ما يعبدون من دونه ومعه^(٣).

(٢٣٨) وسألته عن قول الله سبحانه: ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا...﴾ إلى قوله:

لَقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿١٢﴾ [النمر: ١٢]؟^(٤)

فقال: هذا إخبار من الله سبحانه بقدرته على قبض أرواح العالمين، في كلتا الحالتين، حالة الموت وحالة المنام، فأخبر سبحانه أنه يتوفى نفس الميت عند انقضاء أجله وفناء عمره، ويتوفى نفس النائم عند نومه، ومعنى توفيه لنفس النائم فهو: بما ركب سبحانه وجعل وقدر، من خروج روح الإنسان عند نومه، حتى يبقى بدنه ميتاً لا روح فيه، فأخبر عز وجل أن الروحين خارجان في هذين الوقتين، وأنه يحبس روح البدن الذي قضى عليه الموت عن الرجوع إلى بدنه، ويرسل روح النائم

(١) في (أ): لعبادة. وما أثبت اجتهاد.

(٢) في (أ): من. وما أثبت اجتهاد.

(٣) سقط هذا السؤال وجوابه من: (ب).

(٤) كمال الأية: ﴿... وَأَلْقَى لَمَرَّتُمَا فِي مَنَامِهَا فِيمَسِكَ الْقَبْرِ فَهَنَى عَلَيْهَا أَلَمُوتَ وَمَرَسِلَ الْأَخْرَجَى إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ...﴾.

الذي لم يقض عليه الموت، فيرجع ﴿إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾، يقول: إلى وقت معلوم، كما كان للأخر، فإذا جاء الوقت لم يرجع الروح بعد خروجه من البدن.

ثم أخبر أن في ذلك لآيات للمتفكرين، ودلائل على الله للمستبصرين، وأي دلالة أو آية، أدل على الله سبحانه؟^(١) من روحين يخرجان من بدنين، فيمسك أحدهما فيذهب روحه عن بدنه، ويصير إلى موته، ويرجع الروح الآخر إلى مكانه، إلى يوم مفهوه م، وقدر عند الله معلوم، (وهذا ما لا يجهل دلالتله من فعل الله، إلا أعمى جانر عن الله، أو مشرك جاحد لآيات الله)^(٢).

٢٣٩) وسأله عن قول الله سبحانه: ﴿وَقَالُوا آلَٰحَمَدُ لِلَّهِ آلَٰدَىٰ صَدَقْنَا وَعَدَهُ...﴾ [الزمر: ٧١] إلى آخر السورة^(٣)؟

فقال: هذا إخبار من الله سبحانه عن قول المؤمنين^(٤). في يوم الدين، وعند مصيرهم إلى كرامة رب العالمين، فأخبر أنهم يقولون عند ذلك: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ آلَٰدَىٰ صَدَقْنَا وَعَدَهُ﴾، يقولون^(٥): الذي أنجز لنا ما وعدنا من ثوابه، وأكمل لنا ما وعدنا من كرامته، ﴿وَأَوْزَنَّا الْأَرْضَ﴾ يريد: أرض الآخرة وأرض الجنة، ﴿نَتَّبِعُوا مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ﴾ يقول: حيث نحب ونريد، ﴿فَنِعْمَ أَجْرُ الْعَمِلِينَ﴾^(٦)، يقولون: الجنة أفضل جزاء العاملين، في الطاعة لرب العالمين، معنى ﴿حَاقِبِينَ مِنَ

(١) سقط من (أ): سبحانه.

(٢) سقط من (ب): ما بين القوسين.

(٣) كمال الآية: ﴿... وَأَوْزَنَّا الْأَرْضَ نَتَّبِعُوا مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ فَنِعْمَ أَجْرُ الْعَمِلِينَ﴾.

(٤) سقط من (ب): عن قول المؤمنين.

(٥) في (ب): يقول.

حَوْلَ الْعَرْشِ ﴿النمر: ٧٥﴾^(١) فهو: محذقون بكل أهل الحشر في ذلك اليوم، و﴿الْعَرْشِ﴾ فهو: الملك، وحفوفهم بالملك فهو: قيامهم فيه وبه في ذلك اليوم، و﴿وَقُضِيَ بَيْنَهُمْ﴾ ﴿النمر: ٧٥﴾، يقول^(٢): بين الخلق بالحق، الذي لا ظلم^(٣) فيه، والحق: العدل الذي لا جور فيه، والقاتل: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾، فهم الملائكة المسبحون، المؤمنون^(٤) الناجون، المخصوصون بالكرامة الثابون.

٢٤٠) وسألت عن قول الله سبحانه: ﴿اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ﴾ ﴿النمر: ٦٢﴾؟

معنى ذلك: أن الله تبارك وتعالى خالق كل شيء من فعله، لا من أفعال غيره، فأفعاله بائنة من أفعال خلقه، وأفعال خلقه بائنة من فعله، وأفعال الله في خلقه، بائنة متلاحقة، يلحق آخرها أولها، ويثبت أولها لآخرها، وأفعال الخلق غير متلاحقة، بل هي أعراض متباينة متفاوتة، لا يلحق آخرها أولها، ولا يدخل في ثاني منها، إلا بعد انقضاء الأول، فهذا الفرق بين أفعاله وأفعال خلقه، والله كما قال سبحانه: ﴿خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾، موجود متلاحق، بريء من خلق ما لا يتلاحق، فما كان متلاحقا فهو: فعل الله، والله خَلَقَهُ، وما كان غير متلاحق لا يلحق أوله آخره، فذلك فعل غيره لا فعله، تبارك وتعالى عن فعل أفعال المخلوقين ! وكيف يخلق أفعالهم أو يفعلها؟! وفيها الغشم والظلم والجور، والله بريء عن فعل ذلك،

(١) سقط من (أ): ﴿مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ﴾.

(٢) سقط من (ب): يقول.

(٣) في (ب): لا يظلم.

(٤) في (أ): والمؤمنون.

متقدس عن أن يكون كذلك، فلو جاز أن يكون خلق ما يفعلون، كان فاعلا لكل ظلم فعلوه، أو جور أحدثوه، أو عزيمة جاءوا بها، ولكان هو الفاعل له دونهم، إذ كان الموجد له لا هم، فافهم (- هديت - ما ذكرنا، وقس كل ما أتاك من هذا كما شرحنا)^(١). ﴿عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ﴾، والوكيل هو: المحاسب الرقيب، الحفيظ لأفعال من هو عليه وكيل.

(٢٤١) وسألت عن قول الله سبحانه: ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا﴾ [الزمر: ٤٢] ^(٢)

هذا إخبار من الله سبحانه بأنه القابض للأرواح المخرج لها، وأنه لا يقبضها ويتوفاها غيره عند وقت وفاتها، ويلوغ مدى موتها، وقوله: ﴿وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا﴾ فهو: ما يورد عليها من النوم المزيل للروح من البدن، لأن النائم عند نومه

(١) في (أ): كما شرحناه. وسقط من (ب): ما بين القوسين.

(٢) في (ب): قوله عز وجل: ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا...﴾ إلى قوله: ﴿لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ (١٧).

قال يحيى بن الحسين رضي الله عنه: هذا إخبار من الله سبحانه لقدرته على قبض أرواح العالمين في كلتا الحالتين، حالة الموت وحالة المنام، فأخبر سبحانه أنه يتوفى نفس الميت عند انقضاء أجله وأمره، ويتوفى نفس النائم عند نومه، ومعنى توفيه لنفس النائم، فهو: بما ركب سبحانه وجعل وقدر من خروج روح الإنسان عند نومه حتى يبقى بدنه ميتا لا روح فيه، فأخبر عز وجل أن الروحين خارجان في ذين الوقتين، وأنه يحبس روح البدن الذي قضى عليه الموت عن الرجوع إلى بدنه، ويرسل روح النائم الذي لم يقض عليه الموت فيرجع إلى أجل مسمى، يقول: إلى وقت معلوم كما كان الآخر. فإذا جاء الوقت لم يرجع الروح بعد خروجه من البدن، ثم أخبر أن في ذلك آيات للمتفكرين، ودلائل على الله للمستبصرين، وأي دلالة أو آية أدل على الله سبحانه من روحين يخرجان من بدنين، فيمسك أحدهما فيذهب روحه عن بدنه، ويصير إلى موته، ويرجع الروح الآخر إلى مكانه إلى يوم مفهوه م، وقدر عند الله معلوم.

يخرج روحه من بدنه، وتبقى نفسه في جسده، فأخبر أنه يتوفى الروح عند الوفاة وعند المنام، وهو الجوال في البدن، فلما أن كان كل ذلك من الله وبه، جاز أن يقول يتوفاهما بخروجهما، في وقتها هذين عند الموت وعند النوم.

(٢٤٢) وسألت عن قول الله سبحانه: ﴿قَوْلٌ لِّلنَّفْسِ فَلَئِمٌ بِهِمْ مِّمَّنْ ذَكَرَ اللَّهُ﴾

[الزمر: ٢٢]؟

فالقاسية هي: الممتنعة من قبول حق الله، الكارهة لما أنزل الله.

ومعنى قوله: ﴿مِّمَّنْ ذَكَرَ اللَّهُ﴾ فهو: عن ذكر الله، غير أن من قامت في مقام عن، لأنها من حروف الصفات، وحروف الصفات يخلف بعضها بعضا ويقوم بعضها مقام بعض، في ذلك ما يقول الله سبحانه، فيما يحكي عن فرعون اللعين: ﴿لَأَصْلَبَنَّهُ فِي جُدُوعِ النَّخْلِ﴾ (طه: ٧١)، وإنما أراد: على جذوع النخل، والصلب لا يكون في الشيء، وإنما يكون عليه، وفي ذلك ما يقول الشاعر:

شربن بماء البحر ثم ترفعت لدى لجج خضر لمن يشيع^(١)

وقال

فقال لدى، وإنما أراد: على.

(٢٤٣) وسألت عن قول الله سبحانه: ﴿وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ﴾ [الزمر: ٥٦]؟

وهذا - رحك الله - مثل صرجه الله لهم، مما تعرفه العرب وتمثل به. وذلك أن العرب تقول للمالك الشيء: هو في يده، وهو في يمينه، وهي تريك بلك تأكيد الملك له، لأن كل ما كان في يد المالك فهو أقدر ما يكون عليه. واليد في كلام العرب هي: الملك.

(١) البيت لأبي ذؤيب الهذلي من قصيدة يصف بها السحاب، انظر ديوانه.

ألا تسمع كيف يقول العرب: بلاد كذا وكذا في يد فلان، قرية كذا وكذا في يد فلان.

وتقول العرب: بنو فلان في يد فلان، يريدون: في طاعته وملكه، لا بين أصابعه ولا في كفه، فأرادوا بذلك الملك، ونفاذ الأمر فيهم، لا القبض بالأصابع والضم لها عليهم.

فأخبر الله تبارك وتعالى أن مقدرته على ما ذكر من السماوات المطويات، فوق مقدرتهم على ما هو في ملكهم.

فأما قوله: ﴿مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ﴾، فإخبار منه لهم أن السماوات مطويات في ملكه، متصرفات في أمره، مجموعات في حكمه، كما يجمع الشيء المطوي جامعه، ويجوزه ويضم عليه طاويه.

فَمَثَلُ لهم أمر نفاذ حكمه في السماوات وقدرته عليهم، بما يعرفون من مقدرتهم على ما يطوونه وينشرونه، من كتب أو صحف، أو غير ذلك من المطويات المملوكات.

فهذا ما عنه سألت من قول الله سبحانه في السموات إنهن مطويات.





فهرس الجزء الأول



الزهرس

٧	مقدمة.....
٧	المؤلف.....
٧	أبوه:.....
٧	أمه:.....
٧	ولادته:.....
٨	صفته:.....
٩	أولاده:.....
٩	مشائخه:.....
١٠	تلامذته:.....
١٠	الإمام الهادي في النبوات.....
١٣	علمه:.....
١٨	مؤلفاته:.....
٢١	جهاده:.....
٣٣	رجوعه من اليمن إلى الحجاز:.....
٣٥	جهاده للقرامطة:.....
٣٨	حرصه على الأمة:.....
٣٩	دولته:.....
٤١	مظاهر حكم دولة الإمام الهادي:.....
٤٢	عدله:.....
٤٤	ورعه وزهده:.....
٤٧	عبادته:.....

٤٨ خُلقه:
٥٢ شعره:
٩٦ الكتاب:
٩٦ إثبات نية الكتاب:
٩٩ أمية كتب الإمام الهادي:
١٠١ نظره للقرآن
١٠١ نظره للسنة
١٠٥ نظره لأهل البيت
١٠٧ نظره للمصحابة
١٠٧ نظره للحجة
١٠٨ التحقيق:
١٠٨ مراحل الإعداد:
١٠٨ منهج التحقيق:
١١٠ التعليقات:
١١٠ المخطوطات المعتمدة
١١٨ كلمة أخيرة
١٢١ مقدمة المؤلف
١٢٢ سورة الفاتحة
١٢٩ ومن سورة البقرة
١٦٢ ومن سورة آل عمران
١٧٣ ومن سورة النساء
١٨٢ ومن سورة المائدة
١٩١ ومن سورة الأنعام
٢٠١ ومن سورة الأعراف

٢١٥	ومن سورة الأنفال
٢٢٢	ومن سورة التوبة
٢٢٩	ومن سورة يونس
٢٣٧	ومن سورة هود
٢٤٢	ومن سورة يوسف
٢٥٢	ومن سورة الرعد
٢٥٧	ومن سورة إبراهيم
٢٦٢	ومن سورة الحجر
٢٦٩	ومن سورة النحل
٢٧٩	ومن سورة الإسراء
٢٩٩	ومن سورة الكهف
٣٠٧	ومن سورة مريم
٣١٢	ومن سورة طه
٣١٧	ومن سورة الأنبياء
٣٣١	ومن سورة الحج
٣٣٧	ومن سورة المؤمنون
٣٤١	ومن سورة النور
٣٥٢	ومن سورة الفرقان
٣٥٧	ومن سورة النمل
٣٦١	ومن سورة القصص

ومن سورة العنكبوت.....	٣٦٥
ومن سورة الروم.....	٣٦٩
ومن سورة لقمان.....	٣٧٢
ومن سورة السجدة.....	٣٧٩
ومن سورة الأحزاب.....	٣٨٥
ومن سورة سبا.....	٣٩٥
ومن سورة فاطر.....	٤٠٥
ومن سورة يس.....	٤١١
ومن سورة الصافات.....	٤١٧
ومن سورة ص.....	٤٢٥
ومن سورة الزمر.....	٤٤٥



روائع تراث الزيدية

تفسير الإمام الهادي

(الجزء الأول)

تأليف

الإمام الهادي

يحيى بن الحسين بن القاسم بن إبراهيم
بن إسماعيل بن إبراهيم بن الحسين بن الحسن
بن علي بن أبي طالب عليهم السلام

(٢٤٥-٢٩٨هـ)

تحقيق

عبد الكريم جدعان

